

المخرافية بالمنافية

آدم ﷺ أبو البشر

رد على كتاب الدكتور عبد الصبور شاهين (أبى آدم .. قصة الخليقة بين الأسطورة والحقيقة)





اللاهب

إلى كل باحث عـن الحقيقــة .. إلى كل ملتزم بالكتاب والشنة ..

إلى كل من استضاء بنور الإيمان ..

إلى من لم تغره أحافير ولا أساطير ..

أهدى هذا الكتاب

عبدالله بن حسين الموجان

المعترتت

إن الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادى له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبد الله ورسوله.

﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا ٱتَّقُوا ٱللَّهَ حَقَّ تُقَالِهِ وَلَا تَمُوثُنَّ إِلَّا وَأَسْمُ مُسْلِمُونَ ﴾ [آل عمران : ١٠٢]

﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْرَيَّكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُمْ مِن نَفْسِ وَحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا ذَوْجَهَا وَبَثَ مِنْهُمَا رِجَالًا كَذِيرًا وَنسَآءً وَاتَقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِي تَسَاءَ لُونَ بِهِۦوَٱلْأَرْحَامُ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ الساء ن

﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ امَنُواٱتَقُوا ٱللَّهَ وَقُولُواْ قَوْلُا سَلِيلَا ﴿ يُسَلِمَ اللَّهُ وَسَلِمَ لَكُمْ الْمُورَاتُولِهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ والمحراب: ٧٠ - ٧١]

أما بعسد:

فقد وقفت على كتاب بعنوان (أبي آدم – قصة الخليقة بين الأسطورة والحقيقة) لمؤلفه الدكتور عبدالصبور شاهين ، أستاذ اللغة العربية بدار العلوم بالقاهرة ، فألفيته كتاباً جديداً في معناه ، رام فيه مؤلفه شيئاً لم يبلغه ، ورمي بسهم فأخطأ هدفه ، وتكلم فيما سكت عنه أسلافنا العلماء ، وحاول أن يجمع بين الأحفورة والأسطورة مرتدياً زى المنصفين ، ومدعياً أنه وصل إلى ما عجزت عنه عقول السالفين ، وبنى كتابه على شمس قاربت الأفول ، واستنار فى بحثه يِذُبَالَةِ سراج كوردة أوشكت على الذبول ، فلم يصل إلى شيء ، أنى وبحثه عن الحقيقة معزول .

وقد طالعت الكتاب من أوله إلى آخره ، فألفيت مؤلفه يقرر فيه ، بل وفى أول صفحة منه عقيدة المتكلمين الباطلة ، مستعملاً ألفاظاً غير شرعية ، ومتكلماً بما لا يصح فى مقام الربوبية ، ومستدلاً بأحاديث موضوعة مكذوبة ، تاركاً السنة الشريفة الصحيحة حتى يصل إلى آن آدم عليه السلام ليس أبا البشر

ولقد أحس مؤلف الكتاب بضعف هذه الفكرة ، وتلكم الرؤية ابتداء ، فمارس ما يمكن أن يسمى بالإرهاب الفكرى ، بالقدح فيمن سيعارضونه بالتلقائية وبعدم التفكير (ص ١١٧) ، كما أنه لم ينس أن يلبس الكتاب ثوبا قشيبا من الزمان مدعياً أنه استغرق في كتابة بحثه خمسة وعشرين عاماً أو يزيد ، وأنه قد آن لبعض السر أن ينكشف وللرؤية أن تنجلي بعد أن خفيت على بصائر ذوى التمييز (ص ١) ، وأنه قد خفيت تلك التفرقة التي توصل إليها على أجيال العلماء من قبل ، سواء في ذلك القدماء والمحدثون (ص ١١٤).

واقترح على القارئ أن يقرأ بجزيد من التأمل والهدوء دون خضوع للأفكار المتوارثة والحكايات القديمة (ص ١٠)

وهذا ما سنبحثه إن شاء الله تعالى في ردنا هذا عليه

ولقد جعلت الرد مشتملاً على تمهيد وفصلين :

أما التمهيد : فأذكر فيه عدة مباحث على سبيل الاختصار

المبحث الأول: الإسرائيليات: ما لها وما عليها

المبحث الثاني خطأ الاعتماد على مجرد اللغة في فهم النصوص دون السنة

المبحث الثالث : التأويل وخطره على إفساد العقائد.

المبحث الرابع: أساطير الأحافير ودورها في زلزلة العقائد

أما الفصل الأول : فقد خصصته لمجمل الأخطاء الواردة في كتابه، والرد عليها

وأما الفصل الثاني : فقد خصصته لبيان (وقائع القصة) من النصوص القرآنية والسنة الصحيحة ، وآثار أهل العلم

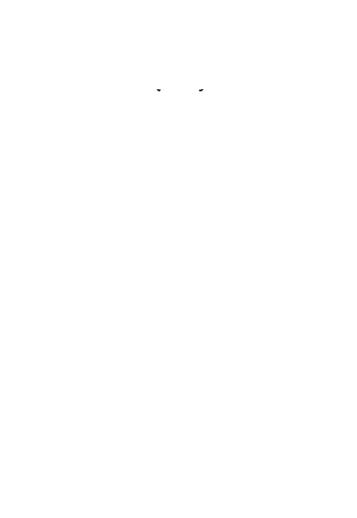
وأسأل الله تعالى أن يوفقنى فيما كتبت أو ذكرت ، وأن يغفر لى الخطأ والزلة ، ويلهمنى رشدى ، ويعيذنى من شر نفسى

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

عبدالله بن حسين الموجان

مكة المكرمة في ١٤١٩/٥/٢٢ هـ ص. ب : ٩٠٧٠ جدة ٢١٤١٣ ~ هاتف ٢٠١٦٤٨

* * *



تمحصيله

ويشمل أربعة مباحث :

المبحث الأول : الإسرائيليات ما لها وما عليها .

المبحث الثاني : خطأ الاعتماد على مجرد اللغة في فهم النصوص دون السنة

المبحث الثالث : التأويل وخطره على إفساد العقائد .

المبحث الرابع: أساطير الأحافير ودورها في زلزلة العقائد





المبحث الأول

الإسرائيليات

الإسرائيليات: جمع إسرائيلية ، وإسرا كلمة أعجمية تعنى العبد، و (إيل) من أسماء الله تعالى ، فإسرائيل: هو نبى الله يعقوب بن إسحق بن إبراهيم عليهم الصلاة والسلام

والإسرائيليات الموجودة اليوم فى الكتب التى بين أيدينا منها ما هو مأخوذ من كتب اليهود ، ومنها ما هو مراحود من كتب اليهود ، ومنها ما هو مروى عن النصارى ، وإن كان الأغلب ما كان كن اليهود ، فالمروى عن موسى أكثر عددًا من المروى عن عيسى ، وكان اليهود كُثراً بالمدينة فى العهد النبوى ، وقل بها النصارى ، ولذلك كانت النسمية من باب التغليب ، وإن كان النصارى ليسوا من بنى إسرائيل .

الإسرائيليات

وسبب وجودها في كتب أهل الإسلام

جاءت الأخبار عن النبي عَلِي الله الله الحديث عن أهل الكتاب ، وجاءت الأخبار بالمنع ، ولهذا اختلف أهل العلم في المراد بالإذن وبالمنع

فعن جابر بن عبدالله رضى الله عنهما : أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أتى النبي عَلَيْهُ النبي عَلَيْهُ عنه أتى النبي عَلَيْهُ

⁽١) البحر المحيط (١٧١/١) ، وهناك أقوال أخرى .

فغضب ، فقال : ﴿ أُمتهوكون فيها يا ابن الخطاب ! ؟ والذى نفسى بيده لقد جئتكم بها بيضاء نقية ، لا تسألوهم عن شىء فيخبروكم بحق ، فتكذبوا به ، أو بباطل فتصدقوا به ، والذى نفسى بيده لو أن موسى عَيَّالَةٍ كان حياً ما وسعه إلا أن يتبعنى » (١)

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام ، فقال رسول الله ﷺ : « لا تصدقوا أهل الكتاب ، ولا تكذبوهم ، وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا » (٢)

وعن عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال : ﴿ بلغوا عنى ولو آية ، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج ، ومن كذب على متعمدًا فليتبوأ مقعده من النار ﴾ (٣)

فهذه بعض الأحاديث التى رويت فى هذا الباب ، والظاهر أن الحديث الأخير هو الرخصة المتأخرة ، لما تقرر من أن الرخصة إنما تكون بعد العزيمة ، يؤيده أن الراوى لحديث الإباحة فهم منه ذلك ، وهو عبدالله بن عمرو بن العاص ، كان من أكثر الصحابة حديثاً عن أهل الكتاب .

قال ابن حجر: قوله: 3 وحدثوا عن بنى إسرائيل ولا حرج »: أى لا ضيق عليكم فى الحديث عنهم ؛ لأنه تقدم منه صلى الله عليه وسلم الزجر عن الأخذ عنهم والنظر فى كتبهم ، ثم حصل التوسع فى ذلك ، وكأن النهى وقع قبل استقرار الأحكام الإسلامية ، والقواعد الدينية خشية الفتنة ، ثم لما زال المخذور ، وقع الإذن فى ذلك ، لما فى سماع الأخبار التى كانت فى زمانهم من الاعتبار (١)

 ⁽١) أخرجه أحمد (٣٨٧/٣) ، وابن أبى شية والبزار ، قال الحافظ في الفتح (٣٣٤/١٣) ورحاله موثوقون .

 ⁽۲) رواه المخارى مى كتاب النفسير ماب: (قولوا آمنا بالله وما أنول إلينا) (۱۷۰/۸ - ح ١٤٤٨).
 (۳) رواه البخارى فى كتاب أحاديث الأمبياء باب ٥ ما ذكر عن بني إسرائيل ٥ (١٩٦٦٦ ح ٢٤٦٦).

 ⁽٤) عنح الباري (٤/٨/٦) .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية: بعد أن ذكر حديث الإباحة ولهذا كان عبد الله بن عمرو قد أصاب يوم اليرموك زاملتين من كتب أهل الكتاب، فكان يحدث منهما بما فهمه من هذا الحديث من الإذن مي ذلك، ولكن هذه الأحاديث الإسرائيلية تذكر للاستشهاد لا للاعتقاد (١)

وقد ورد في معنى الحديث أقوال أُخرى :

يقول ابن حجر: وقيل: لا حرج أن لا تحدثوا عنهم؛ لأن قوله أولًا «حدثوا» صيغة أمر تقتضى الوجوب، فأشار إلى عدم الوجوب، وأن الأمر فيه للإباحة بقوله «ولا حرج»: أى فى ترك التحديث عنهم

وقيل المراد رفع الحرج عن حاكى ذلك لما فى أخبارهم من الألفاظ الشنيعة نحو قولهم ﴿ ... فَأَذْهَبُ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَنْدِكُ ۚ ... ﴾ [المائدة: ٢٤] وقولهم : ﴿ .. أَجْعَلَ لَنَا إِلَنهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

وقال مالك : المراد جواز التحدث عنهم بما كان من أمر حسن ، أما ما علم كذبه فلا

وقيل : المعنى حدثوا عنهم بمثل ما ورد في القرآن ، والحديث الصحيح.

وقيل المراد جواز التحدث عنهم بأى صورة وقعت من انقطاع ، أو بلاغ التعذر الاتصال في التحدث عنهم ، بخلاف الأحكام الإسلامية ، فإن الأصل في التحدث بها الاتصال ، ولا يتعذر ذلك لقرب العهد

وقال الشافعي: من المعلوم أن النبي عَيَالَةً لا يجيز التحدث بالكذب ، فالمعنى حدثوا عن بني إسرائيل بما لا تعلمون كذبه ، وأما ما تجوزونه فلا حرج عليكم في التحدث به عنهم ، وهو نظير قوله : «إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم» . ولم يرد الإذن ولا المنع من التحدث بما يقطع بصدقه (١)

⁽۱) مجموع الفتاوي (۲۲/۱۳).

⁽۲) فتح البارى (۱/۲۹۸ – ٤٩٩) .

ثم ذكر ابن حجر بعض أحاديث المنع ، ثم قال : قال ابن بطال عن المهلب : هذا النهى إنما هو في سؤالهم عما لا نص فيه ؛ لأن شرعنا مكتف بنفسه ، فإذا لم يوجد فيه نص فقى النظر والاستدلال غنى عن سؤالهم ، ولا يدخل في النهى سؤالهم عن الأخبار المصدقة لشرعنا ، والأخبار عن الأم السالفة ، وأما قوله : ﴿ . فَسَمَلِ ٱلَّذِينَ يَقُرُمُونَ ٱلۡكِحَتَبُ مِن مَبْلِكَ ... ﴾ المراد به : من آمن منهم ، والنهى إنما هو عن سؤال من لم يؤمن منهم ، ويحتمل أن يكون الأمر مختصاً بما يتعلق بالتوحيد والرسالة المحمدية ، وما أشبه ذلك ، والنهى عما سوى ذلك (1)

فتقرر من ذلك أن الإذن بالتحدث هو الرافع المبيح ، فالمعلوم أن أحاديث أهل الكتاب فيها كذب كثير ، وهذا كما جاء في كلام مالك والشافعي مما لا تحل روايته

وكذلك عندهم ما لا يتوقف ثبوت ديننا عليه مما جازت روايته ، فهل تكفى الرواية بدون التمحيص ؟! والجواب : أن ما لم يعلم كذبه ولا صدقه فالأصل فيه الإباحة ، للحديث المبيح ، لكن قد يكون البحث ناقصاً

يقول شيخ الإسلام : بعد أن ذكر أن الأحاديث الإسرائيلية تذكر للاستشهاد لا للاعتقاد قال : فإنها على ثلاثة أقسام :

أحدها : ما علمنا صحته نما بأيدينا نما يشهد له بالصدق ، فذلك صحيح .

الثاني : ما علمنا كذبه بما عندنا مما يخالفه

الثالث: ما هو مسكوت عنه ، لا من هذا القبيل ولا من هذا القبيل ، فلا نؤمن به ولا نكذبه ، وتجوز حكايته لما تقدم ، وغالب ذلك مما لا فائدة فيه تعود إلى أمر ديني ، ولهذا يختلف علماء أهل الكتاب في مثل هذه الأمور كثيراً ،

⁽١) الفتح (٢٣٤/١٣) .

ويأتى عن المفسرين خلاف بسبب ذلك ، كما يذكرون في هذا أسماء أصحاب الكهف ، ولون كلبهم ، وعدتهم ، وعصا موسى من أى شجرة كانت ؟ وأسماء الطيور التي أحياها الله لإبراهيم ، وتعيين البعض الذي ضرب به القتيل من البقرة ، ونوع الشجرة التي كلم الله منها موسى ، إلى غير ذلك مما أبهمه الله في القرآن ، مما لا فائدة في تعيينه تعود على المكلفين في دنياهم ولا دينهم ، ولكن نقل الخلاف عنهم في ذلك جائز ، كما قال تعالى

﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ

ڒٙٳڡؚۿۿؙۄؙػڵڹۿؙ؞۫ۅؘۑڡٛٚۅڷۅٮڂؘڛڎٞڛٳڍڡؙۿؠٛ؆ڴۜڹۘۿؗؠ۫؞ڗڿٵ ؠۣٲڵڣٚڽ۫ٿؚۜۅؘۑڡٞۅڷۅٮ؊ؠػڎٞۅؘؿٵڡؚٮؙۿؠٝ؎ٛڵڹۿ۪ؠۧ۠ڡؙڷ؈ۣٙٲڠڰ ۑڡؚڐؾؠؠ؞ڡۜٳۑڡۧڶڞۿؠ۫ٳڵؖٷڽڸڷؖٛڣؘڵٲؿۘڡؘٳڕڣۣؠۣؠ؞ٳؖڵٳمؚڒٙ؞ٞڟ۬ۿؚۯ

وَلَاتَسْتَفْتِ فِيهِم مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ والكهد: ٢٦].

فقد اشتملت هذه الآية على الأدب في هذا المقام ، وتعليم ما ينبغي في مثل هذا ، فإنه تعالى أخبر عنهم بثلاثة أقوال : ضعف القولين الأولين ، وسكت عن الثالث ، فدل على صحته : إذ لو كان باطلاً لرده كما ردهما ، ثم أرشد إلى أن الاطلاع على عدتهم لا طائل تحته ، فيقال في مثل هذا : ﴿ قُلْ رَقِحَ أَعُمْ بِعِدَتِهِم ﴾ فإنه ما يعلم بذلك إلا قليل من الناس ممن أطلعه الله عليه ، فلهذا قال : ﴿ فَلاَتُهُم الله عليه ، فلهذا قال : ﴿ فَلاَتُمُم نِفِهُم إِلْا مِرَا طَائِل مَن الناس ممن أطلعه الله عليه ، فلهذا قال : ﴿ فَلاَتُمُم نِفْهُم لا يعلمون من ذلك إلا رجماً بالغيب .

فهذا أحسن ما يكون في حكاية الخلاف: أن تستوعب الأقوال في ذلك المقام، وأن ينبه على الصحيح منها، ويبطل الباطل، وتذكر فائدة الحلاف وثمرته؛ لئلا يطول النزاع والحلاف فيما لا فائدة تحته، فيشتغل به عن الأهم.

فأما من حكى خلافاً فى مسألة ، ولم يستوعب أقوال الناس فيها فهو ناقص، إذ قد يكون الصواب فى الذى تركه ، أو يحكى الخلاف ويطلقه ، ولا ينبه على الصحيح من الأقوال ، فإن صحح غير الصحيح عامداً فقد تعمد الكذب أو جاهلاً فقد أخطأ ، كذلك من نصب الخلاف فيما لا فائدة تحته ، أو حكى أقوالاً متعددة لفظاً ، ويرجع حاصلها إلى قول أو قولين في المعنى ، فقد ضيع الزمان وتكثر بما ليس بصحيح فهو كلابس ثوبي زور ، ا هـ (١)

ويُقال إنه يمكن أن تكون كل الأحاديث معمولاً بها لا نسخ فيها ، وأن تحمل رواية المنع على من لا علم له ، أو على شخص ما زال دينه رقيقاً ؛ لأن المنع جاء في بداية الدعوة قبل انتشارها ، وتمكنها من القلوب خشية تسرب الكسل إلى المؤمنين ، وأما من كان قرياً في دينه ومعتقده فلا عليه أن يحدث عنهم بالشرط المذكور وهو عدم التصديق أو التكذيب فيما لا يعلم كذبه (٢)

ولقد درج على ذلك السلف الصالح ، فها هو ابن عباس رضى الله عنهما على الرغم من أنه كان ينهى عن التحديث إلا أنه حدث عنهم بما بلغ قرابة الثلاثمائة والخمسين رواية (٢)

وها هو عمر ينكر مرة على كعب الأحبار ويقول له: لتتركن الأحاديث أو لأُخْفِئَكَ بأرض القردة (1) ، إلا أنه رضى الله عنه فى مرة أخرى يسأله يقول له: ما أول شىء ابتدأه من خلقه ، فقال كعب : كتب الله كتاباً لم يكتبه بقلم ولا مداد ولكن كتبه بإصبعه (٥)

وكعب هذا قال فيه الذهبي رحمه الله : وكان حبيراً بكتب اليهود ، له ذوق في معرفة صحيحها من باطلها في الجملة (١)

ولعل قوله (في الجملة) بسبب بعض الأخطاء فيما يرويه ولذا قال معاوية عنه «إنه كان من أصدق هؤلاء المحدثين الذين يحدثون عن أهل الكتاب، وإن كنا مع ذلك لنبلو عليه الكذب» (٧)

⁽۱) مجموع الفتاوي (۳۱٦/۱۳ - ۳۱۸) . (۲) تمسير التابعين للخضيري (ص ۹۷۷) .

⁽٣) انظر بهي ابن عباس في كتاب الاعتصام من البخاري (٣٣/١٣ - ح ٧٣٦٣) .

⁽٤) تاريخ أبي زرعة (١/٤٤٥) ، البداية (١١٠/٨) .

⁽٥) تفسير ابن جرير الطبرى (٢٧/١١) طبعه شاكر . (٦) سير أعلام النبلاء (٣/ ٤٩٠). (١) رواه البخارى في كتاب الاعتصام باب قول النبي ﷺ : 3 لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء ، (٣٧) (٣٣٤/١٣).

قال ابن حجر فى الفتح: « أى يقع بعض ما يخبرنا عنه بخلاف ما يخبرنا به ، وقال ابن حبان: أراد معاوية أنه يخطئ أحياناً فيما يخبر به ولم يرد أنه كان كذاباً ، (١)

ولنا وقفة :

هل بعد هذا العرض للنصوص وأقوال أهل العلم يمكن أن يقال لا يجوز التحديث عن بني إسرائيل مطلقاً ؟!

هل يمكن أن يصح أن النبى ﷺ قال : حدثوا عنهم ، وفعل ذلك أصحابه عمر وابن عباس وأبو هريرة وعبدالله بن عمرو بن العاص وآخرون رضى الله عنهم ، ثم يأتى من يقول : لا .. لا لا تحدثوا !؟

ولو كان الأم مقتصرًا على حقيقة الرواة من بنى إسرائيل لكان الأمر هيناً ولكن الإشكال أن الدكتور يوسع دائرة الإسرائيليات فى ذهنه وكتابه ، فيرى كل ما جاء من نصوص عن الماضى تكون إسرائيلية !!!

فها هو فى مقدمة كتابه يقول : ﴿ وَفَى صَحْيَحَ التَّرِمَذَى بَالْإِسْنَادَ عَنَّ الرَّسُولُ عَلَيْكُ فَى تَفْسَيْرِ أُولُ البَّقْرِةَ أَنَّ الله خَلَقَ آدم بَيْدَهُ ... الحديث)

ثم يتهكم الدكتور قائلاً · (على هذا مضت كل كتب التفسير تقريباً ، وكأنها تنقل من مصدر واحد مع انطواء الرواية على كثير من صور السذاجة مثل : أن يقال إن خلق آدم تم في السماء ، وإن ملك الموت هو الذي استطاع أن بأخذ التراب من الأرض ، وأن يعجنه ويخمره ، فلما خلقه الله أو صوره ألقاه على باب الجنة ، ويستمر الكلام في هيئة (سيناريو) يصف لنا ما جرى في ذلكم الأزل الآدمي ، فيجعل التراب خليطاً من ألوان الأرض ؛ ليكون أبناء التراب على ألوانها المختلفة ، وخليطاً من أنواع التراب إشارة إلى تنوع الأخلاق ... وهكذا

⁽١) الفتح (٣٣٤/١٣ ، ٣٣٥) .

كل ذلك مضى في الغيب ، فكيف اطلع عليه هؤلاء القصاص من بني إسرائيل ؟!!) انتهى كلام الدكتور

ونحن نقول: (ما هكذا يا سعد تورد الإبل) أين القصة الإسرائيلية يا دكتور هنا ؟ إنك تنسب الحديث إلى (صحيح) الترمذى مرفوعاً إلى رسول الله عَيِّلَةٍ ، ومع الخطأ في التعبير عن جامع الترمذى به (صحيح) إلا أننا نقول لك: إن كان سنن الترمذى صحيحاً عندك فما الغضاضة في هذا الحديث؟ علماً أن المسألة مسألة غيب مضى كما ذكرت، فليس إلا من باب التوقيف.

هلا سألت يا دكتور عن صحة الحديث ، أما لو كان بحثك في صحة الحديث فلربما كان الأمر أسهل ، لكنك تأتي إلى حديث قاله النبي عَيَالَةً وتصفه بالرواية الإسرائيلية ؛ لأنه يتعارض مع فكرة الكتاب أصلاً ، تلك التي سيتم نسفها قريباً إن شاء الله ، ونطمتنك يا دكتور ، فإن هذا الحديث الذي ذكرته ليس له وجود في الترمذي ، ولا في الكتب الستة بهذا اللفظ ، وإنما الدكتور جمع (هو أو من نقل عنه) النص من مجموع نصوص عن عدد من الصحابة مرفوعة ، بل وموقوفة ، ولو فصل الأمر فأفرد المرفوع عن الموقوف ، وقال ما قاله على الموقوف فلربما كان له شيء من العذر ، أما أن يحكم على رواية مرفوعة بأنها إسرائيلية فهذا شيء مبتدع لم يسبق إليه ، وسيأتي الكلام على هذا الحديث بعينه إن شاء الله تعالى

فالحاصل أن هذه الروايات وغيرها من الروايات التى رفضها الدكتور ، إن كانت موقوفة كانت مرفوعة فليست إسرائيلية ، بل هى نبوية محمدية ، وإن كانت موقوفة فإنها لا تكذّب كما أنها لا تصدّق ، وتكون رواياتها جائزة ، فيمتنع أن يكون فيها ما يخالف شرعنا ، ثم يرويها لنا الصحابة مقرين بروايتها ، ويخرجها الأئمة في كتبهم كذلك ، فالصحابة وأئمة الإسلام لا يتواردون على باطل ، ولا على إفساد عقائد المسلمين بـ (السيناريو) كما يحلو للدكتور أن يسميه ، هذا كله مع وجود الإذن النبوى «حدثوا عن بنى إسرائيل ولا حرج » والله تعالى أعلم .



المبحث الثاني

السنة واللغة

لا يشك مسلم درس التفسير وعلومه أن اللغة من مصادر التفسير الصحيح ، لكن لا يشك أيضاً في أن السنة النبوية وأقوال الصحابة مقدمة على اللغة في معرفة التفسير ؛ فإن أردنا أن نرتب مصادر التفسير بدأنا بالقرآن الكريم ، فما أجمله في مكان بيته في آخر ، وما كان مطلقاً في آية بجيء مقيداً في أخرى ، وهكذا ثم يأتي بعد ذلك التفسير بالسنة الصحيحة ، فقول النبي على أخرى من آراء الناس ، كيف وهو الذي يقول عنه ربه : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنْ إِلَّهُ وَكُنْ مُوْمَى اللهُ الله الله الله ، وهم حماة الشريعة ، تفسير الصحابة فهم دين عاصروا الوحي وأتقنوا اللغة ، وهم حماة الشريعة ، ونقلة الدين ، وأعرف بمراد الله ومراد رسوله ممن جاء بعدهم ، وهم أبعد الناس عن التكلف والتنطع رضى الله عنهم ورضوا عنه

ثم يأتي بعد ذلك دور اللغة في معرفة التفسير

وعليه فالسنة أولى بالاهتمام من مصدر اللغة ؛ لأن لو ذهب كل مفسر بمقتضى اللغة دون الرجوع إلى السنة فلربما أتى بالمجاثب ثما يخالف ما قاله النبى عليه و لأجل هذا قال الإمام أحمد رحمه الله : (كنت أحسب الفراء رجلاً صالحاً حتى رأيت كتابه في معانى القرآن) (١) يعنى أنه يفسر بالاعتماد على اللغة دون الرجوع للآثار

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : (فإن قال قائل : فما أحسن طرق التفسير

⁽١) مجموع الفتاوى (١٦/٥٥١ ، ١٥٩) .

فالجواب: أن أصح الطرق فى ذلك أن يفسر القرآن بالقرآن ... إلى أن قال : فإن أعياك ذلك فعليك بالسنة ، فإنها شارحة للقرآن وموضحة له ، بل قال الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعى : (كل ما حكم به رسول الله المجلة فهر مما فهمه من القرآن ، قال تعالى :

﴿ إِنَّا أَزَلْنَا إِلَّكَ ٱلْكِنْبَ بِٱلْحَقِّ لِتَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ عِمَا أَرَبُكَ اللَّهُ وَلَا تَكُن لِلْخَابِنِينَ خَصِسِيمًا ﴾ [الساء: ١٠٠]

وقال تعالى : ﴿ وَٱلزُّبُرُوٓ أَنزَلْنَاۤ إِلَيْكَ

ٱلذِّكْرَلِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَانْزِلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ بَنَفَكُّرُونَ ﴾ [النحل الله

وقال تعالى : ﴿ وَمَآأَنَزَلْنَاعَلَيْكَ ٱلْكِتَنْبَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَمُثُمَّ

الَّذِي ٱخْتَلَفُوْ أَفِيهِ وَهُدَى وَرَحْمَةً لِلْقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴾ [المحل: ٦٤] ولهذا قال رسول ﷺ: و ألا إنى أوتيت القرآن ومثله معه » يعنى السنة ، والسنة أيضاً تنزل عليه بالوحى كما ينزل القرآن إلا أنها لا تتلى كما يتلى القرآن

إلى أن قال . وحينئذ إذا لم نجد التفسير في القرآن ولا في السنة رجعنا في ذلك إلى أقوال الصحابة ، فإنهم أدرى بذلك لما شاهدوا من القرائن والأحوال التى اختصوا بها ، ولما لهم من الفهم التام والعلم الصحيح والعمل الصالح ، لا سيما علماؤهم وكبراؤهم كالأئمة الأربعة والحلفاء الراشدين ، والأئمة المهديين وعبدالله بن مسعود

قال: ومنهم الحبر البحر عبدالله بن عباس ابن عم رسول الله عَلَيْكُ وترجمان القرآن ببركة دعاء رسول الله عَلِيْكُ له حيث قال: « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل »

إلى أن قال ولهذا غالب ما يروى إسماعيل بن عبد الرحمن السدى الكبير في تفسيره عن هذين الرجلين ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهم،

ولكن في بعض الأحيان ينقل عنهم ما يحكونه من أقاويل أهل الكتاب التي أباحها رسول الله عَيِّلِيَّة حيت قال « بلغوا عنى ولو آية ، وحدثوا عن بنى إسرائيل ولا حرج ، ومن كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » رواه البخارى عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما ، ولهذا كان عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قد أصاب يوم اليرموك زاملتين من كتب أهل الكتاب ، فكان يحدث منهما بما فهمه من هذا الحديث من الإذن في ذلك ، ولكن هذه الأحاديث الإسرائيلية تذكر للاستشهاد لا للاعتقاد

إلى أن قال : فصل : إذا لم تجد التفسير فى القرآن ولا فى السنة ولا وجدته عن الصحابة فقد رجع كثير من الأثمة فى ذلك إلى أقوال التابعين

إلى أن قال: أما إذا أجمعوا (أى التابعون) على الشيء فلا يرتاب فى كونه حجة ، فإن اختلفوا فلا يكون قول بعضهم حجة على قول بعض ولا على من بعدهم ، ويرجع فى ذلك إلى لغة القرآن أو السنة أو عموم لغة العرب ، أو أقوال الصحابة فى ذلك ، أما تفسير القرآن يججرد الرأى فحرام

ثم ساق رحمه الله الحديث عن ابن عباس عن النبي على قال : « من قال في القرآن برأيه أو بما لا يعلم فليتبوأ مقعده من النار » وحديث جندب أن رسول الله على الله على القرآن برأيه فقد أخطأ » ، وفي لفظ : « من قال في القرآن برأيه فقد أخطأ » ، وفي لفظ : « من قال في كتاب الله برأيه فأصاب فقد أخطأ » ، وذكر الأحاديث والآثار عن أبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وابن عباس رضى الله عنهم ، وكذلك عن سعيد بن المسيب وعبيدة السلماني ، ومسلم بن يسار ، والشعبي ، وغيرهم بما يدل على المهيب من القول في القرآن بغير علم ، ثم قال : فهذه الآثار الصحيحة وما شاكلها عن أثمة السلف محمولة على تركهم الكلام في التفسير بما لا علم لهم فيه ، فأما من تكلم بما يعلم من ذلك لغة وشرعاً فلا حرج عليه ، ولهذا روى عن هؤلاء وغيرهم أقوال في التفسير ولا منافاة لأنهم تكلموا فيما علموه ،

وسكتوا عما جهلوه ، وهـ ذا الواجب على كل أحـد ، (١) ا ه محل الغرض منه .

ولقد اتفق العلماء على أن الأخذ بالسنة واجب ، والعمل بها حتم، وتحكيمها فرض ، بل جاء عن مكحول التابعي أنه قال (القرآن أحوج إلى السنة من السنة إلى القرآن) ، وجاء عن يحيى بن كثير أن (السنة قاضية على الكتاب وليس الكتاب بقاض على السنة) ، قال أحمد : (ما أجسر على هذا أن أقوله ، ولكن أقول : إن السنة تفسّر الكتاب وتبينه) (٢)

وأما اللغة :

فقد ظهرت بوصفها مصدراً رئيسياً من مصادر التفسير في وقت مبكر، ومما يدل على ذلك ما ورد عن ابن عباس رضى الله عنه مِنْ أنه قسم التفسير إلى أربعة أقسام ، وجعل قسماً مما تعرفه العرب من لغتها (⁷⁷⁾

وقال : (لا أوتى برجل غير عالم بلغات العرب يفسر كتاب الله إلا جعلته نكالا)⁽⁴⁾

ويقول الشاطبي رحمه الله (من أراد تفهم القرآن فمن جهة لسان العرب يفهم ، ولا سبيل إلى أن يطلب فهمه من غير هذه الجهة) (٥)

وقال مجاهد : (لا يحل لأحد يؤمن بالله وباليوم الآخر أن يتكلم فى كتاب الله إذا لم يكن عالمًا بلغات العرب) (١٦

والآثار في ذلك كثيرة تدل على ضرورة معرفة اللغة

ولنا وقفة :

هل يصح بعد ذلك أن يتعلق متعلق بأذيال اللغة مخلفاً وراءه النصوص النبوية الصحيحة، والآثار الموقوفة على الصحابة، والآثار السلفية، ويتخذ من

⁽۱) مجموعة الفتاوي (۳۱۳/۱۳ ، وما بعدها) ، تفسير ابن كثير (۳/۱ ، وما بعدها) .

⁽۲) تفسير القرطبي (۲/۱) . (۳) تفسير الطبري (۱/۷۰) شاكر.

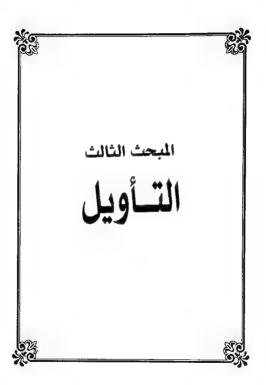
⁽٤) السرهان (٢/ ١٦٠) . (٥) الموافقات (٢/ ٢٤) .

⁽٦) البرهان (٢٩٢/١) .

عقله ومعرفته باللغة مقياساً للتفسير ، فيتأول الآيات ويلوى عنق النصوص حتى يصل إلى فكرة مستوحاة من أحافير بالية ، وعقول ملحدة تتخذ منها أساساً لفهم ما يتعلق بالإنسان والكون والحياة ، معرضة عن هدى النبوة ونور الإيمان في فهم ذلك ؟

لقد زل الدكتور فى ذلك زلة عظيمة ، وحتى اللغة لم تساعده فى بعض ما ذهب إليه ، فاضطر إلى نوع من التأويل الواضح حتى تكتمل فكرة كتابه ، وهذا لا يصح فى البحث العلمى المتجرد كما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى

泰 恭 青



المبحث الثالث

التأويل الفاسد

لا يشاء مبطل أن يتأول النصوص ويحرفها عن مواضعها إلا وجد إلى ذلك من السبيل ما وجده متأول هذه النصوص ، وهذا الذي أفسد الدنيا والدين، وهكذا فعلت اليهود والنصارى في نصوص التوراة والإنجيل، وحذرنا الله أن نفعل مثلهم ، وأبي المبطلون إلّا مسيلهم ، وكم جني التأويل الفاسد على الدين وأهله من جناية ، فهل قتل عثمان رضى الله عنه إلا بالتأويل الفاسد؟ وكذا ما جرى يوم الجمل وصفين ، ومقتل الحسين والحرة ، وهل خرجت الخوارج واعتزلت المعتزلة، ورفضت الروافض ، وافترقت الأمة على ثلاث وسبعين فرقة إلا بالتأويل الفاسد ؟ (١)

والتأويل الفاسد بلاء على كل الأديان والأخلاق والعقائد ، فإن فتح باب تأويل النصوص تأويلاً مطلقاً معناه أن ظاهر القرآن والحديث ليس فيه بيان ما يصلح من الاعتقاد ، ولا فيه بيان التوحيد والتنزيه .

إن فتح هذا الباب يدخل منه أنواع المشركين والمبتدعين ، ولا يمكن سده ألبتة ، فإنه إن قيل بتسويغ صرف القرآن عن دلالته المعهودة بغير دليل شرعى فما الضابط فيما يسوغ تأويله وما لا يسوغ ؟؟

فإن قبل : ما دل القاطع العقلى على استحالة ظاهره فإنه يجب تأويله ، وإلا تركناه ، قيل : وبأى عقل نزل القاطع العقلى ؟ فإن القرمطى الباطنى يزعم قيام القواطع على بطلان ظواهر الشرع ! ويزعم الفيلسوف قبام القواطع على

⁽١) بلفظه مز. شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي (ص ٢٠٤) .

بطلان حشر الأجساد ، ويزعم المعتزلي قيام القواطع على امتناع رؤية الله تعالى ، وعلى امتناع قيام علم أو كلام أو رحمة به تعالى !!

وباب التأويلات التى يدعى أصحابها وجوبها بالمعقولات أعظم من أن تحصر فى هذا المقام ، فيلزم حينئذ محذوران عظيمان :

أحدهما: أن لا نقر بشىء من معانى الكتاب والسنة حتى نبحث قبل ذلك بحوثاً طويلة عربضة في إمكان ذلك بالعقل! وكل طائفة من المختلفين في الكتاب يدعون أن العقل يدل على ما ذهبوا إليه ، فيؤول الأمر إلى الحيرة المحذورة

الثانى: أن القلوب تتخلى عن الجزم بشىء تعتقده مما أخبر به الرسول إذ لا يوثق بأن الظاهر هو المراد ، والتأويلات مضطربة ، فيلزم عزل الكتاب والسنة عن الدلالة والإرشاد إلى ما أنبأ الله به العباد ، وخاصّة النبئ هى الإنباء ، والقرآن هو النبأ العظيم ، ولهذا نجد أهل التأويل إنما يذكرون نصوص الكتاب والسنة للاعتضاد لا للاعتماد ، إن وافقت ما ادعوا أن العقل دل عليه قبلوه ، وإن خالفته أولوه! وهذا فتح باب الزندقة والانحلال نسأل الله العافية (١)

هذه بعض مفاسد التأويل ، أضف إلى ذلك الزعم بأن الله لم يهدنا بعبارة يبنة إلى الحق فى المسألة ، وليس ظاهر القرآن هادياً إلى الصراط المستقيم ، وما أشبه ذلك من الباطل الذى يؤكد بطلان التأويل الفاسد

وقد وقع التأويل للدكتور في كتابه في مواطن كثيرة :

فقد استحسن التأويل الذي نقله رشيد رضا في المنار عن سؤال الملائكة ربها بالمقال (ص ٦٣) فأوَّلُ كلام الله فادعي أنه بغير صوت ولا حرف (ص ٢١) وَأَوَّلُ خلق حواء (ص ٧٦)، وأوَّلُ الأجل المسمى (ص ٨٨)،

⁽١) من شرح الطحاوية (ص ٢٣٦ ، ٢٣٧) بتصرف يسير جداً .

وأول الشجرة التي أكل منها آدم بأنها شجرة المعصية (ص ٩٦) ، وأوّل خلق الكون بأنه كان منه ما كان ، وما سيكون (ص ٩٩) ، وأول الميثاق بأنه سيكون في يوم القيامة (ص ١٠٠) ، وأول قوله تعالى : ﴿ اَلَّذِيكَ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّه

وغير ذلك مما ذهب إليه الدكتور – سامحه الله وهذه كلها تأويلات أشبه بتأويلات المتكلمين والباطنية ، بل لا نبعد كثيراً عندما نقول : إن منها ما هو أشبه بتأويلات الزنادقة !!!

وماذا لو جاء ملحد فجمل جنة الآخرة والنار خيالاً لمصلحة الجمهور البشرى، وتأول نصوص المعاد استناداً إلى جواز التأويل فى النصوص ، الذى قرره الدكتور !؟

وماذا لو جاء رافضى باطنى فأول نصوص القرآن على غير ظاهرها ، وبدأ يسبب الصحابة ويزعم أن الشجرة الملعونة هم بنو فلان ، والبقرة فلانة ، والبحران فلان وفلان ، وغير ذلك معتمداً على أن الشجرة المحرمة على آدم هى شجرة المعصية والسوءة المخالفة

وماذا لو جاء زنديق عتيد وجعل الأوامر بالصلاة والصيام والزكاة لا معانى

تحتها إلا تطهير النفوس والاحتفاظ بالأسرار ومعرفتها ، معتمداً على أن قول الله للملائكة ورد الملائكة ، وكلام إبليس وامتناعه عن السجود كله ليس على ظاهره ، بل هي معان نفسية لا غير !!!

أحسب أن الدكتور معنا أن هذا انباب فتحه يؤدى إلى ضياع الدين والشريعة ، على أن هذه التأويلات التي جاء بها الدكتور لا يصح منها شيء ، كما يأتي تفصيله إن شاء الله تعالى

* * *





البحث الرابع الأحافير والوهم

الأحافير : جمع أحفورة ، والمراد بذلك ما وجد من بقايا أو رفات السالفين : مما يستدل به على خلقهم ومعيشتهم وحالهم ، وما إلى ذلك .

وبين الأحافير والآثار عموم وخصوص مطلق ، إذ الآثار أعم ، ولا يهمنا هنا بيان هذه العلاقة اللغوية بقدر ما يهمنا بيان الوهم الذى ساقته هذه الأحافير إلينا ، وما بنى على الوهم من أوهام وأوهام ، محاولين رد هجمة العلمانية والإلحادية على الدين .

لقد استخدم اليهود هذه الأحافير في تشكيك الناس في الدين ، فها هو (دارون) يستخدمها ليربط بينها بوهم، ويخرج على الدنيا بوهم يذكر فيه تطور الإنسان من القرد ، وتطور القرد من سلسلة من التطورات بدأت بالخلية الواحدة البدائية

وسار الناس وراء هذا الوهم ، وبدأ الخلل يدب فى وهم (دارون) بقردية الإنسان ، وبدأ البناء التطورى الذى صنعه يتصدع فما كان الإنسان إلا إنساناً ولا القرد إلا قرداً كما قرر نحو ذلك الدكتور فأحسن (ص ٣٩) .

إلا أن المشكلة التي واجهت الدكتور هي في تحديد عمر الإنسان على الأرض، وتحديد عمر الأرض، وبدأت الأرض، وتحديد عمر الأرض، وبدأت سلسلة جديدة من الوهم، فقد نقل الدكتور عن الجيولوجيين أن الحياة على الأرض والأحقاب التي مرت بها تعود إلى أكثر من واحد وسبعين ملياراً من السين، وأن الحقبة الأخيرة التي نحن فيها بدأت من خمسمائة ألف سنة، وأن

الحياة بصورة نباتية أو حيوانية كانت في هذه الأحقاب ، كما كانت فيها بقايا رفات البشر لمدة تصل إلى ما قبل مليون سنة ونصف المليون ، وأن هذا البشر كان يمشى منتصب القامة

ونقل الدكتور عن أسفار اليهود وسلساة النسب الشريف ما خلص به إلى أن عُمْر البشرية لا يزيد عن سبعة آلاف سنة على هذه النقول (ص ٢٢) ، وتضارب هذا عنده إذ إن عُمْر البشرية حسب الأحافير من مليون إلى عشرة ملايين سنة (ص ٤٢)

وقرر الدكتور أن الإنسان سيد هذا الكون الذي يزاد فيه اتساعاً وامتداداً دون توقف وأنه سيفنى ، ثم تساءل : (هل يعقل أن يكون هذا الملك والملكوت من أجل خليقة لا تدوم أكثر من عشرة آلاف سنة ؟!!) (ص ٤٠)

هذه نقطة الانطلاق فى تفكير الدكتور : أحافير تعارض أسفار اليهود، وحكمة خفية فى خلق الكون، وأزمنة لم يستسفها عقل الدكتور، فماذا بنى على هذا الوهم ؟!

لقد جمع الدكتور أوهاماً واحتمالات حتى يخرج من هذه القضية التى حصر نفسه فيها ، فالوهم الأكبر فى الكتاب: أن آدم أبو الإنسان لا أبو البشر (ص ١٦ ، ٩٨) ، ونقل أساطير من المستطرف عن الأم المخلوقة قبل آدم وأشكالها وجعلها احتمالاً خيالياً ، واستدل بذلك الخيال على وجود إعمار للأرض قبل آدم (ص ٣٤) ، وأن البشر مشروع الإنسان الأول (ص ٨٨) واستمر أطواراً سحيقة (ص ٩١) استغرقت ملايين الإنسان الأول (ص ٨٨) واستمر أطواراً سحيقة (ص ٩١) استغرقت ملايين السين (ص ٩٠) ، وكان في المراحل الأولى بلا سمع ولا بصر ولا فؤاد (ص ٩١) وأن آدم جاء مولوداً لأبوين (ص ١١٧) واستأنس لذلك بأن وثنيي الهند يزعمون أن لآدم أماً (۱) (ص ١١٧) وما بعدها) وأن اللغة بأن وثنيي الهند يزعمون أن لآدم أماً (۱)

⁽١) إذا كان الدكتور رد الإسرائيليات ، فما بال أخبار الوثنية والوثنيين !؟

كانت في أول الأمر لعباً (ص ١٢٥) ، وأن آدم وحواء عاينا أجيالاً سابقة من البشر حصدها الموت (ص ١٢٧) ، وأن نشأة اللغة بمجموعة هائلة من الصدف العشوائية (ص ١٢٨) ، وأن طبيعة إبليس تصور أنها تقبل التكاثر بما يشبه الانقسام ، فيحدث عند احتدام حقده تولد الشرر (ص ١٧٧) إلى آخر هذه الأوهام ..

وما التأويل الوارد فى المبحث الثالث إلا جزء آخر من الأوهام التى حشدها الدكتور فى الكتاب

وسيأتى الرد التفصيلي على هذه الأوهام في ثنايا الرد على الكتاب ولنا وقفة :

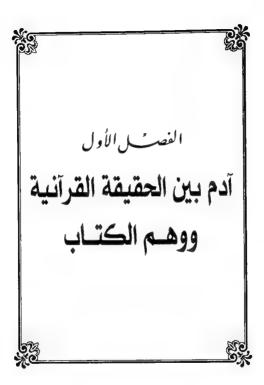
هل يثبت الدكتور حكمة الله سبحانه ؟ لا شك في ذلك

فلماذا لا يقبل عقله أن يكون البشر هم الأناسى فى مدة وجيزة فى كون فسيح ، ويقبل عقله أن ينعم إنسان أو يعذب ملايين السنين على حياة لعقود معدودة من السنوات ، ألا يفتح هذا الرد ذاك الرد ويضيع الدين !؟

أحسب الدكتور يراجع نفسه ويتبرأ مما كتبه

祭 祭 等





الفصت ل الأول

آدم بين الحقيقة القرآنية ووهم الكتاب

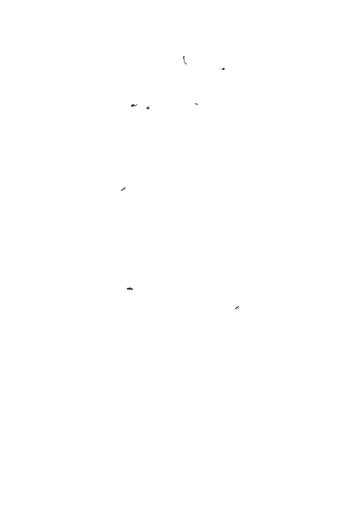
إن الكلام على كتاب (أبي آهم) للدكتور عبد الصبور شاهين ، ومحاولة الوقوف عند ألفاظه ، وبيان ما له وما عليه ليس أمراً هيناً ، لا لقوة حجة الكتاب ، فإن أنوار الحق لا تقاومها ظلمة ، ولكن لكثرة المأخذ وتنوعها ، مما يجعل الباحث يتحير فيما يبدأ به في باب الرد ، وما الذي يقدمه لبيان خطئه وزغله ؟

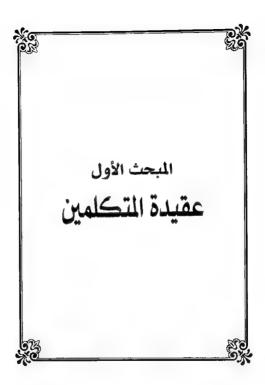
وقد استقر بى الأمر على أن أجمع المسائل ذات الموضوع الواحد تقريباً فى مكان واحد حتى يتم الرد عليها مجتمعة ، فتحصل لى من ذلك المباحث الآتية:

المبحث الأول عقيدة المتكلمين .

المبحث الثاني: الأحاديث في الكتاب

المبحث الثالث : اللغة والاشتقاق





المبحث الأول

عقيدة المتكلمين

لقد ذهب الدكتور في كتابه هذا إلى تقرير عقيدة المتكلمين في غير ما موضع، وربما لم يهتد الدكتور إلى الاعتقاد الصحيح، ولم يقرأه، وعهدنا به أنه إذا اتضح له الأمر الحق، فإنه يرجع إلى الحق سريعاً لا يتردد في ذلك، وهذا ما نرجوه ونأمله من فضيلته

ولقد ظهر لى أن الدكتور قرر فى عدة مواضع اعتقاد المتكلمين ، ويمكن بحث ذلك فيما يلى من مطالب : (هذا بخلاف الخطأ الذى هو موضوع الكتاب وهو كون آدم أبا للإنسان لا للبشر)

المطلب الأول: مسألة الحوادث وخلق الزمان

المطلب الثاني: كلام الله تعالى

المطلب الثالث: التوقيف في باب الصفات

المطلب الرابع: التأويل

وفيما يلي نشر هذه المطالب

المطلب الأول مسألة الحوادث وخلق الزمان

إن مما اتفق المتكلمون تقريباً على القول به : أن الزمان مخلوق ، وأن الله خلق الزمان لا في زمان ، وبنوا على هذا القول إنكار حلول الحوادث بذات الرب تعالى ، وضمنوا ذلك نفى صفات الأفعال عن الله تعالى ، والتزموا لوازم ذلك كله

فالجهمية التزموا لأجل ذلك القول بفناء الجنة والنار ، ولأجلها قال العلاف بفناء حركات أهل الجنة وأهل النار ، ولأجلها أنكرت المعتزلة والجهمية الصفات والرؤية ولأجلها أنكر الأشعرية والكلابية ومن وانقهم صفات الأنعال للرب تعالى (١)

وأصل كل هذا البلاء هو أن أصحاب الكلام من الجهمية والمعتزلة ظنوا أن معنى كون الله خالقاً لكل شيء - كما دل عليه الكتاب والسنة ، واتفق عليه أهل الملل - أنه سبحانه لم يزل معطلاً لا يفعل شيئاً ولا يتكلم بشيء أصلاً ، بل هو وحده موجود بلا كلام يقوله ولا فعل يفعله ، ثم إنه أحدث ما أحدث من كلامه ومفعولاته المنفصلة عنه فأحدث العالم .

وزعم أهل الكلام أن دين الإسلام هو هذا ، وأن أصل الدين أن الأجسام لا تخلو من الحوادث ، أو ما لا يسبق لا تخلو من الحوادث فهو حادث ، أو ما لا يسبق الحوادث فهو حادث ، وتفطن بعضهم للفرق بين نوع الحوادث والحادث المعين فقال بامتناع حوادث لا أول لها ، وقالوا : ومعرفة الرسول متوقفة على معرفة

⁽١) مجموع الفتاوى (٥/ ١٤٥ ، ٤٣٥).

المرسل ، فلابد من إثبات العلم بالصانع أولاً ، ولا يمكن معرفته إلا بهذه الطريقة (١)

والدكتور – هداه الله – سار على طريقة المتكلمين هذه ، وقررها في عدة مواضع من الكتاب

فقال في (ص ٥) : (قديمًا .. قبل أن يخلق الزمان .. كان الله ولا شيء معه .. ثم أراد الله أن يخلق الخلق)

وقال أيضاً فى (ص ٤٠) : (أجل .. كان ما كان ويكون وسيكون .. كان الماضى والحال والمستقبل ، كانت الدنيا بكل مكوناتها ، وكانت الآخرة بجنتها ونارها وخلودها ، وما يتضمنه ذلك من بعث وحشر وحساب)

وكرر ذلك فى (ص ٩٩) حيث قال : (فذلكم مشهد غيبى ، تم قبل الزمان الإنسانى بزمان إلهى ، حيث صدر أمر أن يكون الكون فكان .. كان كل ما كان ، وكل ما يكون أو سيكون على طول الزمان)

وقال فى (ص ١٠٤) أيضاً : (والقدرة التى تنجز هذا المشروع هى القدرة التى تقول للشىء كن فيكون : أى القدرة الكنية التى لا يحكمها الزمان ولا المكان ، بل هى التى خلقت الزمان والمكان)

ونلاحظ: في هذه النقول أن الدكتور – سامحه الله يقرر أن الزمان مخلوق، وأن كل شيء قد تم وانتهى، وأن الماضى والحال والمستقبل هذا فقط بالنسبة لنا، وأن البعث والحشر والحساب وما إلى ذلك كله قد خلق وانتهى أمره.

وهذا لأنه حصر نفسه في مسألة خلق الزمان

فما هو الزمان ؟ :

الزمان في حقيقته نسبة حادث لحادث آخر ۽ والمتكلمون والحكماء

⁽١) مجموع الفتاوى (٥/ ٤١٥ ، ٤٢٥) .

اضطربوا في بيان حقيقة الزمان ، فقيل: هو جوهر ليس بجسم ولا جسماني ، وقيل: فلك معدل النهار ، وقيل: مقدار الحركة المذكورة ، ومنهم من عبر بحركة الفلك ومقدارها ، وقيل. مقارنة متجدد موهوم لمتجدد معلوم وإزالة للإبهام من الأول بمقارنته للثاني ، كما في (آتيك عند طلوع الشمس)، وهذا قول المتكلمين ، والأقوال قبله للحكماء) (1)

والله سبحانه خلق السماوات والأرض في ستة أيام ، وخلقها من مادة موجودة قبل هذه السماوات ، وهي الدخان الذي هو البخار ، وتلك الأيام لم تكن مقدرة بحركة هذه الشمس ، وهذا الفلك ؛ لأنها خلقت فيها بل بحركة أخرى ، وكذلك إذا شق الله هذه السماوات لإقامة القيامة وقد جاءت الآثار بأن أهل الجنة يرون ربهم في يوم الجمعة ، ويعرفون ذلك بأنوار تظهر من جهة العرش .

فالمتكلمون افترضوا أن الله بدأ الخلق نوعاً وأفراداً ، وأنه في نقطة البداية كان الزمان ولم يكن قبل ذلك زمان ، فالتزموا لأجل ذلك نفى صفات الفعل لله تعالى (٢)

والصحيح كما تقدم: أن الزمان نسبة حادث لآخر . فخلق السماوات قبل خلق آدم ، وبعد خلق القلم ، والقلم مخلوق بعد العرش وقبل الأرض .. وهكذا فالقبلية والبعدية إنما هي نسب الحوادث التي ظهرت ، فصار الزمان نسبة ، فلا يقال هو مخلوق أو غير مخلوق ، لأنه نسبة ينتزعها العقل من وجود حادثين أحدهما قبل والآخر بعد

وأصل هذا الكلام الباطل الذي قرره المتكلمون من الجهمية ، فإنهم قالوا : إن دوام الحوادث ممتنع ، لأنه يجب أن يكون للحوادث مبدأ ، لامتناع حوادث

⁽١) شرح النونية لابن عيسى (٣٧٤/١) .

⁽٢) انظر : التوقيت في المعاملات للموجان (ص ٢ - ٤) .

لا أول لها ، فيمتنع أن يكون البارى عز وجل لم يزل فاعلاً متكلماً بمشيئة ، بل يمتنع أن يكون قادراً على ذلك لأن القدرة على الممتنع ممتنعة

وكلامهم هذا فاسد فإنه يدل على امتناع حدوث العالم وهو حادث والحادث إذا حدث بعد أن لم يكن محدثاً فلا بد أن يكون ممكناً ، والإمكان ليس له وقت محدود ، وما من وقت يقدر إلا والإمكان ثابت فيه ، فليس لإمكان الفعل وجوازه وصحته مبدأ ينتهى إليه ، فيجب أنه لم يزل ممكناً جائزاً صحيحاً فيلزم أنه لم يزل الرب قادراً عليه فيلزم جواز حوادث لا نهاية لأولها (١)

وهكذا يتضح أن ما قرره الدكتور من أن الزمان كله قد خلق وفرغ من أمره غير صحيح ، فليس حشر الناس مخلوقاً اليوم وإنما سيكون ، وكونه معلوماً لله تعالى لا يقتضى كونه مخلوقاً واقعاً وهذا بين ظاهر ، والله تعالى أعلم .

* * *

⁽١) شرح الطحاوية (ص ١١٢) .

المطلب الثاني

كلام الله تعالى

حصر الدكتور نفسه فى مأزق وهو يناقش ما سماه (الحوار) بين الرب تعالى والملائكة وإبليس ، إذ كيف يتكلم الله وتسمعه الملائكة ، وكلام الله (عنده) ليس بصوت ولا بحرف !؟

وقال فى (ص ٦١) ولكن كيف قال (ربك) ؟ وكيف تلقت الملائكة هذا القول ؟ ذلك ما لا سبيل إلى إدراكه ، إن كان هناك سبيل إلى تأويله ، فالرب إذا تكلم فكلامه ليس بحرف ولا صوت ، وهذه صفة كلامه النفسى كما قررها علماء الكلام » ا هـ

وتكلم الدكتور عن القرآن في موضع آخر فقال (ص ٤٢)٪ \$ أما القرآن فهو الكلمة الإلهية النهائية في الخطاب ما بين السماء والأرض ، أو ما بين الأعلى والأدنى »

فحصر نفسه أيضاً في ذلك وهو خطأ :

أما الأمر الأول ، فقد اتفق السلف على الإقرار بما جاءت به النصوص من إثبات الصوت والحرف

قال شيخ الإسلام: ﴿ والصواب الذي عليه السلف - كالإمام أحمد والبخارى صاحب الصحيح في (كتاب خلق أفعال العباد) وغيره ، وسائر الأمة قبلهم وبعدهم اتباع النصوص الثابتة ، وإجماع سلف الأمة ، وهو أن القرآن جميعه كلام الله ، حروفه ومعانيه ، ليس شيء من ذلك كلاماً لغيره ، وأنزله على رسوله ، وليس القرآن اسماً لمجرد المعنى ، ولا لمجرد الحرف ، بل لمجموعها ، وكذلك سائر الكلام ليس هو الحروف فقط ولا المعانى فقط ، كما أن الإنسان المتكلم الناطق ليس هو مجرد الروح ، ولا مجرد الجسد بل مجموعهما ، وأن الله يتكلم بصوت كما جاءت به الأحاديث الصحاح ، وليس

كأصوات العباد ، لا صوت القارئ ولا غيره ، وأن الله ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في مناته ولا في ذاته ولا في صفاته ولا في العباله ، فكما لا يشبه علمه وقدرته وحياته ، فكذلك لا يشبه كلامه كلام المخلوق ، ولا معانيه تشبه معانيه ، ولا حروفه تشبه حروفه ولا صوت الرب يشبه صوت العبد ، فمن شبه الله بخلقه فقد ألحد في أسمائه وآياته ، ومن جحد ما وصف به نفسه فقد ألحد في أسمائه وآياته ،

وقد بوب البخارى رحمه الله تعالى فقال : باب قول الله تعالى :

﴿ وَلَا نَنَفُ ٱلشَّفَنَعَةُ عِندَهُۥ إِلَّالِمَنْ أَذِكَ لَهُ,حَقِّ إِذَافُرِعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُواْ مَاذَاقَالَ رَبُّكُمْ قَالُواْ ٱلْحَقِّ وَهُوَاْلَعَ لِثَالَكِيرُ ﴾ رسا: ٣

ولم يقل: ماذا خلق ربكم قال جل ذكره: ﴿ .. مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندُهُ وَاللَّهِ إِلَّهُ فِيهِ ﴿ ... ﴾ ، وقال مسروق عن ابن مسعود: إذا تكلم الله بالوحى سمع أهل السماوات شيئاً ، فإذا فزع عن قلوبهم وسكن الصوت عرفوا أنه الحق ونادوا: ماذا قال ربكم ؟ قالوا: الحق .

ويذكر عن جابر عن عبدالله بن أنيس قال : سمعت رسول الله عَلَيْ يقول : ٥ يحشر العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب : أنا الملك ، أنا الديان »

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال النبى ﷺ : ﴿ يقول الله : يا آدم فيقول لبيك وسعديك ، فينادى بصوت : إن الله يأمرك أن تخرج من ذرينك بعثا إلى النار ﴾ (٢)

فهذه النصوص تدل على إثبات الصوت لله تعالى وهو على ما يليق بجلاله

⁽١) مجموع الفتاري (٢٤٣/١٢ ، ٢٤٤) .

⁽٢) صحيح البخاري مع الفتح (١٣/١٣ - ٤٥٣) .

وقال البخارى رحمه الله فى خلق أفعال العباد : قال أبو عبد الله (يعنى البخارى) وفى هذا دليل أن صوت الله لا يشبه أصوات الحلق ؛ لأن صوت الله جل ذكره يسمع من بعد كما يسمع من قرب ، وأن الملائكة يصعقون من صوته ، فإذا تنادى الملائكة لا يصعقون ، وقال عز وجل :

﴿ .. فَكُلَّ جَعَمُ لُوالِيَّهِ أَنْدَادًا ... ﴾ [البرة: ٢٢].

فليس لصفة الله ند ولا مثل ، ولا يوجد شيء من صفاته في المخلوقين ، ثم ساق الأحاديث في ذلك (١)

وقد ذكر الله سبحانه ذلك في كتابه في أكثر من عشرة مواضع بلفظ النداء الذي لا يكون إلا بصوت مثل قوله تعالى

﴿ .. وَفَادَلَهُمَارَهُمُ أَلْمُ أَنْهَاكُمُ اللَّهِ الْعَراف : ٢٢] .

وعلى هذا كان السلف رحمهم الله ، قال عبدالله بن أحمد مى «كتاب » السنة : سألت أبى عن قوله : يقولون لما كلم الله موسى لم يتكلم بصوت ، فقال لى أبى : بل تكلم بصوت هذه الأحاديث تُروى كما جاءت وذكر حديث ابن مسعود وغيره (٢)

وقال عبدالله بن أحمد أيضًا : قلت لأمى : إن قومًا يقولون : إن الله لا يتكلم بصوت. فقال : هؤلاء جهمية ، إنما يدورون على التعطيل^(٣)

قال الألوسى : الذى انتهى إليه أثمة الدين كالماتريدى والأشعرى وغيرهما من المحققين أن موسى عليه السلام سمع كلام الله تعالى بحرف وصوت ، كما تدل عليه النصوص التي بلغت في الكثرة مبلغاً لا ينبغي فيه تأويل ولا يناسب في مقابلته

⁽١) خلق أفعال العباد ص ١٣٧ – مكتبة التراث الإسلامي .

⁽۲) السنة ص ۷۰ ، وانظر فتح الباري (٤٦٠/١٣) .

⁽٣) مجموع الفتاوي (٧٩/١٢) .

قال وقيل ، بل قد ورد في إثبات الصوت لله تعالى أحاديث لا تحصى (١)

وقال الحافظ في الفتح : (وحاصل الاحتجاج لنفى الرجوع إلى القياس على أصوات المخلوتين ؛ لأنها التي عهد أنها ذات مخارج ، ولا يخفى ما فيه

إلى أن قال : وصفات الخالق لا تقاس على صفة المخلوق ، وإذا ثبت ذكر الصوت بهذه الأحاديث الصحيحة وجب الإيمان به) (٢)

وأما ثبوت الحرف فظاهر قال تعالى : ﴿ .. فَأَتُواْبِعَشْرِسُوَرِيَّمْ لِهُ مُفَّتَرَيْكِ ... ﴾ [مرد : ١٣] ، وقال ﴿ فِيْمُحُفِّمُكَرَّمَةِ ﴾ [عس : ١٣] ، وقال عَلَيْتُهُ فِيمِن يكتب له بقراءة كل حرف عشر حسنات : (أما إنى لا أقول (الله) حرف ، ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف) ()

وتمام الكلام أن يُقال: لا يوجد حرف مجرد إلا في الذهن ، أما خارج الذهن فلابد أن يتعلق إما بصوت أو رسم ، فإن تعلق بخط الآدمي فالمداد وحركة اليد مخلوقة ، وإن تعلق بصوته ، فحركة فمه وحباله الصوتية مخلوقة ، وأما إن تكلم الله به فإنه غير مخلوق أينما تصرف (٤)

لَنَفِدَٱلْبَحُرُقِبَلُ أَن نُنفَذَكُمِ مُنتُ رَبِّي وَلَوْجِتْنَا بِمِثْلِهِ عَدَدًا ﴾ الكهد: ١٠٩]

⁽١) روح المعاني ح ١ ، وانظر شرح الغنيمان على كتاب التوحيد (٣٢٧/٢) .

⁽٢) فنح البارى (٤٥٨/١٣) ، وإن كان ذكر عقب ذلك التأويل أو التفويض سامحه الله .

⁽٣) أخرجه الترمدي وقال حسن صحيح (١٦١/٥ – م ٢٩١٠) .

 ⁽٤) انظر في مسألة الحرف والصوت: مجموع الفتاوى (٧٠/١٣) ، ١٥٨ ، ٤٤٩ ، ٥٧١ - ٥٧١ ٥٧٣) وغير ذلك ، ومحتصر الصواعق (٣٠٤/٠) .

المطلب الثالث التوقيف في باب الصفات

الأصل فى باب الصفات أن يوصف الله تعالى بما وصف به نفسه، ووصفته به رسله من غير تكييف ولا تمثيل ومن غير تحريف ولا تعطيل

دل على ذلك قوله تعالى : ﴿ سُبْحَنَرَيَكِكَرَبِ ٱلْمِزَةِ عَمَّا يَصِيفُونَ وَسَلَمُ عَلَى ٱلْمُرْسِلِينَ ﴿ وَلَلْمَتَدُيلِيَّهِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ [الصانات]

فسبح نفسه سبحانه عما يصفه الواصفون ، وسلم على المرسلين لسلامة ما قالوه في حق الله سبحانه من الإثم ، فما وصف الله به نفسه فهو حق ، وحمد نفسه على ما له من الكمالات المستحقة للحمد سحانه . وقال تعالى : ﴿ لَنَهُ مُعْمَالًا لَسَمِيعُ ٱلْمَعِيدُ ﴾ [النورى : ١١] .

وقال تعالى : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُرَكُ غُوًّا أَحَدُمُ ﴾ [الإحلاس ٤٠] .

فهذه النصوص تقتضى أنه لا يوصف الله إلا بما وصف به نفسه أو وصفته به رسله ، والكتاب الذى بين أيدينا حوى كثيراً من الإطلاقات التى تخالف هذا الأمر المقرر . وأقتطف شيئًا من ذلك للبيان ، والتنبيه عليه فحسب على سبيل الاختصار

« قال الدكتور في (ص ٥) : « القدرة الكنية »

وشرحها مرة ثانية في (ص ٣٩) بأنها نسبة قال بها أخذًا من قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَاۤ أَمْرُهُۥ إِذَاۤ آَرَادَ شَيَّعًا أَن يَقُولَ لَهُۥكُن فَيكُونُ ﴾ [بس: ٨٦]

وهذا الكلام غلط؛ لأن قوله (كن) من كلامه سبحانه ، وليست القدرة هي الكلام ، والله تعالى موصوف بالكلام ، وموصوف بالقدرة ، والفعل والخلق إنما يكون باجتماع صفات الحياة والعلم والقدرة والإرادة ، وليس هناك ما يُقال له (القدرة الكنية) فهذا ثما ابتدعه الدكتور هداه الله

قال الدكتور في (ص ٣٢) : (إن خلق الإنسان كان إرادة سابقة أزلاً
 على وجود الأرض ذاتها »

وهذا الكلام غير صحيح ، فليس الخلق هو الإرادة ، ثم إن الإرادة صفة قديمة النوع ، فإذا أراد الله تعالى أن يخلق الإنسان في وقته الذي أراده لذلك كان الحلق حادثًا ، وإذا أخذنا العبارة على إطلاقها فلربما يفهم منها قدم الإنسان حيث جعل خلق الإنسان إرادة أزلية وهو غير صحيح

وقريب من ذلك قولُ الدكتور في (ص ٣٦) : ﴿ على حين أن الأقرب إلى المنطق هو أن القدرة التي خلقت نوع القردة ... إلخ »

ومعلوم أن القدرة صفة لله تعالى فالخالق هو الله لا القدرة

ونحو ذلك قال فى (ص ٣٩) : \$ وهو : هل كان وجود الخليقة البشرية مشروعاً واحداً على الأرض أرادته القدرة الإلهية ، وتابعته فى مراحله المتطاولة .. وكان هذا أحد هذه المشروعات » ؟

وهذا أيضًا غلط ، فالقدرة غير الإرادة ، ثم إن الرب تعالى لا يوصف بأنه تابع المشروع فى مراحله ، وهذا كلام فى حق الله غير صحيح نسأل الله تعالى المسامحة

وقال فى (ص ٨٥) : « ثم يأتى بالحديث فى السورة التالية مباشرة ، وهى. الثالثة والثلاثون (ق) ليؤكد حضور الله سبحانه وتعالى فى وجود هذا الإنسان» ا مد .

والله تعالى لا يوصف بـ (الحضور) ، وإنما من أسمائه (الشهيد) - (الخبير) قال تعالى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ ﴾ وهي معية العلم لافتتاح الآية واختتامها بالعلم ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهُ مَعَ الذِّينَ اتَّقُوا ﴾ وهي معية النصرة والتأبيد .

وإنما يوصف الله بما وصف به نفسه ووصفته به رسله لا يُتجاوز في ذلك القرآن والحديث

وقال فى (ص ٨٦): و ويضيف آية من آياته وهى خلق الزوج ليأتلف مع زوجه ، وهو يتابع بعلمه ما يتم بين الأزواج ، وما يترتب عليه من حمل ووضع كما يتابع الأعمار طويلة وقصيرة ... إلى أن قال: وهو أنصع برهان على أنه محدث بيد القدرة ... » ا ه.

والله تعالى لا يوصف بأنه (يتابع) ، والقدرة غير اليد ، فالله تعالى موصوف بالقدرة ، وموصوف بأن له يدًا ، قال تعالى : ﴿ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَلِيهِهِ ﴾ وقال ﷺ : « وكلتا يديه يمين » كما أخرجه مسلم (ح ١٨٢٧).

وإنما يوصف الله بما وصف به نفسه أو وصفه به رسله لا يتجاوز القرآن والحديث

وقريب من ذلك ما ذكره في ص (١٦٠) حيث قال : (وهو ما تولت القدرة الإلهية تنفيذه) والقدرة صفة لا يُقال أنها تولت التنفيذ ، وفي (ص ٩١، ٩٢) قال : (حين شاءت القدرة) وسبق أن المشيئة غير القدرة .

وهناك أيضًا بعض العبارات التي لا ينبغي أن يتكلم بها في جانب الربوبية لعدم وروده!

ومن ذلك ما قاله في (ص, ١٠٥) (ثم جاءت المرحلة الثالثة للهندسة الداخلية وهي المتمثلة في تزويد المخلوق السوى بالملكات ...) وقال في (ص ٩٦) (إن هذا البيان الإلهي نداء إلى جميع الناس) ، وفي (ص ١٣٢) قال : (كان مشروع « خلق البشر » قد أنجز ، أو هو في سبيله إلى الإنجاز) .

فالهندسة والمشروعات والإنجاز ونحو ذلك من مصطلحات المقاولين

ولا ينبغى أن نستخدمها فى جانب الربوبية فإن ذلك فيه نوع من النقص، فإنما أمر الله تعالى أعظم من ذلك، وشأنه أعظم من ذلك، ولا حول ولا قوة إلا بالله، ولما كان المشركون يشتقون من أسمائه سبحانه أسماء لآلهتهم أو يصفونه تعالى بما لم يصف به نفسه، جاء التحذير فى القرآن الكريم:

﴿ وَلِلْمَ ٱلْأَسْمَاءَ ٱلْمُسْتَىٰ فَأَدْعُوهُ بِهَ أَوْدُرُواْ ٱلَّذِينَ يُلْمِدُونَ فِي الْمِدُونَ فِي الْمُرافِ : ١٨٠]

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُ وَنَ فِي مَا يَنِينَا لَا يَخْفُونَ عَلَيْناً ... ﴾

فالواجب الالتزام بالألفاظ الشرعية والتعبير بها عن المعانى الصحيحة

قال شارح الطحاوية - رحمه الله - (والتعبير عن الحق بالألفاظ الشرعية النبوية الإلهية هو سبيل أهل السنة والجماعة ، والمعطلة يعرضون عما قاله الشارع من الأسماء والصفات ولا يتدبرون معانيها ، ويجعلون ما ابتدعوه من المعانى والألفاظ هو المحكم الذى يجب اعتقاده واعتماده) (١)

وقال أيضًا: (فالواجب أن ينظر في هذا الباب ، أعنى باب الصفات ، فما أثبته الله ورسوله أثبتناه ، وما نفاه الله ورسوله نفيناه ، والألفاظ التي ورد بها النص يعتصم بها في الإثبات والنفي ، فنثبت ما أثبته الله ورسوله من الألفاظ والمعانى ، وننفى ما نفته النصوص من الألفاظ والمعانى

وأما الألفاظ التى لم يرد نفيها ولا إثباتها فلا تطلق حتى ينظر فى مقصود قائلها ، فإن كان معنى صحيحاً قبل ، لكن ينبغى التعبير عنه بألفاظ النصوص دون الألفاظ المجملة) (⁽¹⁾

* * *

⁽١) شرح الطحاوية (ص ١٠٩ - ١١٠) – العليعة السابعة للمكتب الإسلامي .

⁽٢) السابق (ص ٢٣٩) .

المطلب الرابع

التاويل

لا أحب أن أكون مكرراً ما سبق بحثه في التمهيد في مبحث التأويل ، إنما عقدت هذا الفصل لبيان أفراد التأويلات التي أوردها المصنف في كتابه (محل الرد) مع الإشارة إلى الخطأ في هذه التأويلات – على سبيل الاختصار ما أمكن – ، وقد تركت بعضها لوضوح الخطأ فيه مما ذكرته قبلاً

الخلق قبل التسوية :

ذكر الدكتور - هداه الله - في (ص ٦٤) ونحوه في (ص ١٣٢) قوله تعالى : ﴿ . . إنى خالق بشوًا من طين ﴾ (ص ٧١) وهذا النص ظاهر الدلالة على أن الإعلام سابق على الحلق ، إلا أن الدكتور سيطرت عليه فكرة الكتاب ، فتنكب طريق البحث العلمى ، فجعل الآية تفيد المعنى الآخر (أي أن الله كان قد خلق هذا البشر قبل الإعلام به) كما هو نص عباراته

ويقول ذلك توسلا منه للفكرة التى أبرزها فى كتابه ، فكأن الله تعالى يقول للملائكة (إنى خلقت بشراً قبل ملايين السنين) فإذا سويته ونفخت فيه من روحى فقعوا له ساجدين ، ويرد هذا الزعم من الدكتور أنه لو كان ذلك كذلك لكانت تلك التسوية وذلك النفخ يقعان على نفس البشر المخلوق قبلاً لا على أحد أفراده ، كما هو موجب السياق ، وعليه فيكون الملائكة مأمورين بالسجود لكل البشر لا لآدم وهذا خلاف المعلوم .

وقد أحس الدكتور بهذا المأزق ، فالتزم هذا اللازم فقال في (ص ١٤٣):

(والذى نطمئن إليه هو أن سجود الملائكة كان يعنى تكليفهم بحياطة الحياة الإنسانية ابتداء من آدم وهو تكليف ماض إلى يوم القيامة) ... إلى أن قال: (على ذلك فقد سجد الملائكة وما زالوا ساجدين لآدم ولبنى آدم) ا هـ .

وقال (ص ١٤٩) : (ويكفى دليلاً على غباء إبليس أنه وقد خفى عليه المعنى الصحيح للسجود وهو موالاة آدم وذريته إلى يوم القيامة ...) ا هـ

وقال (ص ١٤٦): (فقد استقر رأينا على أن السجود كان لآدم النبى الذى اختير خليفة والذى استهل به عهد الإنسان لا لآدم المخلوق ، فإنّ حدوث الحلق كان قد مضت عليه ملايين السنين ، وإن لم يكن فرق بين السنة والسنة ، وعليه فإن تكليف الله سبحانه للملائكة بالسجود كان يعنى تكليفهم بالاشتغال بحفظ ذلك الخليفة النبى وذريته إلى يوم القيامة) 1 هـ

وهذا الكلام فيه تخليط عجيب من الدكتور ، فإذا كانت الملائكة لا زالوا ساجدين لآدم وبني آدم ، فهل لا زالوا ساجدين له كما هي عبارته ، وبنو آدم فيهم فرعون وهامان ، وقارون ، وأبي بن خلف ، وأبو جهل ، وأبو لهب ؟ فهل الملائكة ساجدون لهؤلاء ؟ هل يُعقل أن يكون الملائكة ساجدة لمن قال الله فيه : ﴿ يَقَدُمُ مُومَمُ يُومَمُ فَعَهُ مُومَمُ اللهُ فيه : ﴿ يَقَدُمُ مُومَمُ اللهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلْكُمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلْكُمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلْكُمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلْكُمُ عَلْكُمُ عَلْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَّهُ عَلْكُمُ عَلْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلّمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلِيْكُمُ عَلَيْكُ

إن السجود تكريم كما قال الله تعالى حاكياً عن إبليس:

قَالَ أَرَمَيْنَكَ هَلَا الَّذِى كَرَّمْتَ عَلَىٰ لَهِ الْخَرْتَىٰ إِلَى يَوْمِ الْقِيْكَمَةِ

[الإسراء: ١٢] ، الأحَمَـٰ ذُرَيَّـتُهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴾
[ولذلك اتفق العلماء على أن سجود الملائكة لآدم تكريم له ، بل وذهب كثيرون إلى أن ذلك يدل على تفضيل صالحى بنى آدم على الملائكة ، وعلى كل فليس هذا محل بحث هذه المسألة ، إنما المراد هنا بيان المأزق الذي ورط الدكتور نفسه فيه ، ولا خلاص له فيه بهذا التأويل الفاسد.

ثم إذا كان سجود الملائكة يعنى رعاية بنى آدم ، فهل لابد من سجود إبليس ؟ وما عليهم ألا يرعاهم واحد من المخلوقات ما دامت كل هذه المخلوقات ترعاهم !؟

لا يزال هذا القول من الدكتور ينقض بعضه بعضاً

وحاول الدكتور التخلص من ذلك بزعم أن جميع بنى آدم مكرمون بقوله : ﴿ وَلَقَدَكُرُمُنَابِقَيَّ اَدَمُ مَن ﴿ إِلَاسِاءِ : ٢٧] ، وإذا رجعنا إلى التفسير نجد أن هذا التكريم ليس معناه سجود الملائكة كما توهم الدكتور

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله في تفسير هذه الآية (١٠/٥): 8 يخبر تعالى عن تشريفه لبني آدم وتكريمه إياهم في خلقه لهم على أحسن الهيئات وأكملها ، كقوله تعالى : ﴿ لَقَدْخَلْقَنَا ٱلإِنكَنْ فِيَأَحَسَنِ تَقْوِيمٍ ﴾ أي يمشى قائمًا منتصباً على رجليه ويأكل بيديه ، وغيره من الحيوانات يمشى على أربع ويأكل بفمه ، وجعل له سمعاً وبصراً وفؤاداً يفقه به ، وينتفع به ، ويفرق بين الأمياء ، ويعرف منافعها وخواصها ، ومضارها في الأمور الدينية والدنيوية

البشر عند الدكتور قبل التسوية :

وذهب الدكتور إلى أن البشر عندما خلقوا كانوا بغير أسماع ولا أبصار . ولا عقول (ص ١٩١): (ثم جعل لهم هذه الأدوات في مراحل التسوية المتطاولة حين شاءت القدرة أن تزود هذا المخلوق البشرى بما يحتاج إليه من أدوات الكمال)

ولما كان هذا يخالف النص القرآني .

النبن: ؛] لذا فرق الدكتور المناذ والبند: ؛] لذا فرق الدكتور بين الإنسان والبشر ، فجعل الإنسان من عهد آدم والبشر لمن قبله فقال (ص ٩٦) : « إن هذا البيان الإلهي إلى جميع الناس يذكرهم بوحدة الأصل (بنصد آبة الحجرات : ١٣) فهم جميعاً قد نسلوا من ذكر وأنثى وهم آدم وزوجه حواء باعتبارهما أول من تألقت فيه صفات الإنسان من سلالات البشر ، ولا التفات إلى

ما سبقهما من السلالات والأجيال ... ١ ه

ثم صرح بذلك مرة أخرى فى (ص ٩٨) فقال (وآدم على هذا هو «أبو الإنسان » وليس « أبا البشر » ولا علاقة بين آدم والبشر الذين بادوا قبله تمهيداً لظهور ذلك النسل الآدمى الجديد) ا ه .

وبنائم عليه فقد تصور أن يكون آدم مولوداً لأبوين وأن حواء كذلك (البشر - الإنسان) في (١٩٧٠) ، ولأجل ذلك عقد مقارنات بين لفظى (البشر - الإنسان) في القرآن واللغات الأخرى ، وتتبع معانى (البشر) في القرآن ، ولما وجد أن معنى المبشرية استخدم بمعنى الإنسانية وبالعكس مال مرة أخرى إلى التأويل (١)

ففى (ص ٦٩) يذكر أن البشر المتمثل لمريم عليها وعلى نبينا الصلاة والسلام يعنى به المخلوق على الإطلاق قال تعالى : ﴿ . . أَنَّ يَكُونُ لِي غُلَمٌ وَالسلام يعنى به المخلوق على الإطلاق الم ومثيلتها في آل عمران [الآية : ٤٧] قال (ص ٦٩) (أى مخلوق على الإطلاق) ا هـ

وذلك فرار من أن يكون المراد الإنسان

وهذا الإطلاق باطل فإن المس المراد في الآية الجماع بدلالة السياق ولا يعقل أنها أرادت لم يمسسني مخلوق بإطلاقه أي لم يمسسني قرد ولا حمار ولا بعرض ولا ذباب ... إلخ . هذا واضح البطلان بل أوضحه ، وكذلك في قوله تعالى : ﴿ .. فَإِمَّا مَرَيَّ مِنَ ٱلْبِشَرِأَحَدًا فَقُولِ إِنِي نَذَرْتُ لِلرَّحْنَنِ مَنَ الله مَور ذلك في كتابه من أوله إلى آخره ، ويزعم أن تسمية الأحافير بإنسان جاوه وإنسان بكين ... إلخ تسمية خاطئة بل الصواب أن يُقال بشر جاوه – بشر بكين ... إلخ ؟ لأنها أحافير للبشر في مرحلة الخلق قبل الإنسان في مرحلة التسوية – هكذا زعم (ص ٩٨) ثم اعترف الدكتور بأن هذا أمر لم يسبق إليه وقال في (ص ١١٤) : لقد

⁽١) يرى بعض أهل العلم أن البشر إشارة إلى البدن ، وأن الإنسان محموع الروح والبدن مماً ، ولذلك كان آدم بشراً ، فلما نفخ الروح فيه صار إنساناً ، لكن الدكتور برى وجود هذا البشر قبل آدم بملابين السبن ، ومن هنا كان الحلل في تصوراته .

خفيت هذه التفرقة على أجيال العلماء من قبل سواء في ذلك القدماء والمحدثون ...)

إلى أن قال : (وهانحن أولاء نجد الدين في نصوصه الحقة (القرآن » يسبق العلم سبقًا بعيداً ، ويحدد هوية الحياة على الأرض تحديداً لا يتصادم مع العقل والرؤية العلمية اللاحقة) اه .

وهذا كله من وهم الدكتور ، فليس القرآن فقط هو النصوص الحقة ، بل الشنة الصحيحة كذلك ، ولم تخف الحقيقة على أجيال العلماء ؛ لأنه في الواقع لا فرق بين أبي البشر وأبي الإنسان

أخرج البخارى فى صحيحه فى كتاب أحاديث الأنبياء عن أى هريرة رضى الله عنه عن النبى عليه الناس: رضى الله عنه عن النبى عليه حديث الشفاعة فيه: و ... فيقول بعض الناس: ألا ترون إلى من أيشه كم إلى من يشفع لكم إلى ربكم ؟ فيقول بعض الناس: أبوكم آدم ، فيأتونه فيقولون: يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأم الملائكة فسجدوا لك ، وأسكنك الجنة ...) الحديث (1)

وأخرجه كذلك في كتاب التفسير من صحيحه (ح ٤٧٢١) ، وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان (ح ١٩٤) ، وأخرجه البخارى من حديث أنس بن مالك في كتاب التوحيد (ح ٧٥١٦) ، وأخرجه أحمد من حديث أبي بكر الصديق (ح ١٦) ، ومن حديث ابن عباس (ح ٢٦٨٧) .

وكل هذه الروايات عن هؤلاء الصحابة فيها : (أنت آدم أبو البشر) (٢) ثم يأتي الدكتور ويقول . آدم ليس أبا البشر ؟! رحماك ربي

وكل نصوص الأحاديث تتحدث عن البشر والإنسان بمعنى واحد، ففي حديث أبي سعيد الخدري أن يهودياً قال: (والذي اصطفى موسى على البشر)

⁽١) البخارى مع الفتح (١/ ٢٧١ - ح/ ٣٣٤) .

 ⁽٣) وورد هذا اللفظ أيضاً في حديث احتجاج أدم وموسى المشهور كما في رواية أبي يعلى . انظر
 البداية (١٨/١) .

ففيه أن النبي ﷺ قال: \$ لا تفضلوا بين الأنبياء ، وقد أخرجه البخارى في الخصومات (ح ٢٤١٢) ، وفي الديات (ح ٢٦٧٨) ، وأي الديات (ح ٢٩١٧)، وأخرجه من حديث أبي هريرة في الأنبياء (ح ٣٤١٥)، وكذا مسلم في الفضائل (ح ٣٣٧٧)

وأخرج البخارى (أن عبدالله بن الزبير أحب البشر إلى عائشة بعد النبى عَلِيْكُ وأبى بكر) أخرجه فى المناقب (ح ٣٥٠٥)

وأخرج حديث أبى هريرة مرفوعاً (ما من الأنبياء نبى إلا أعطى ما مثله آمن عليه البشر ...) الحديث أخرجه البخارى فى فضائل القرآن (ح ٤٩٨١) والاعتصام (٧٤٧٤)

وأخرج مسلم فى صحيحه فى كتاب البر (ح ٢٦٠١) عن أبى هريرة مرفوعاً (إنما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر) وعن أنس (ح ٢٦٠٣) .

وكان الرسول عَلَيْكُ إذا ذكر داود يُحَدَّثُ عنه قال : ﴿ كَانَ أَعَبِدَ البِشْرِ ﴾ ، أخرجه الترمذي عن أبي الدرداء (ح ٣٤٦٠) ويقول ابن عباس رضى الله عنه : (وكان الرسول عَلَيْكُ أجود البشر) أخرجه أحمد (٣٤٥٩) وغير ذلك من الأحاديث

ولا يقال : إن بينهما العموم والخصوص المطلق كما زعم الدكتور ؛ فإن هذه دعوى يستدل لها لا يستدل بها ، وكما ترى فإن آدم هو أبو البشر ، فلا فرق بين أبى البشر وأبى الإنسان

ثم إن الزعم بوجود فترة زمنية متراخية بين خلق الإنسان وتسويته لا تتمشى على منهج الدكتور ، فإنه زعم أنه يمكن تصور أن آدم خلق من أبوين من البشر أو من سلالات البشر قبله ، فلم يكن خلق آدم من تراب مباشرة .

وقد ثبت في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال : « لما خلق الله عز وجل آدم صوره ثم تركه في الجنة ما شاء الله أن يتركه ، فجعل إبليس يطيف به فلما رآه أجوف عرف أنه خلق لا يتمالك ، أخرجه أحمد عن أنس (٢/٤).

وفى الحديث الآخر : ﴿ إِنَّى عَبْدُ الله وَخَاتُمُ النَّبِينِ وَإِنْ آدَمُ لَمُنْجَدُلُ فَى طينته ﴾ أخرجه أحمد (١٢٧/٤) عن العرباض مرفوعاً

وهناك أحاديث كثيرة في هذا المعنى . كما سيأتى تفصيله في المبحث الثانى (الأحاديث) ، وفي الفصل الثانى (وقائع القصة)

فثبت أن خلق الإنسان هو خلق آدم ، وبدأ من طين لا من سلالة بشرية قبله ، ويدل على ذلك أيضاً أن آدم عليه السلام مخلوق بيد الله تعالى ، كما قال تعالى : ﴿ . . لِمَاخَلَقَتُ بِيكَكَ . . . ﴾ ، فهو مشرف بخلقه بيد الله تعالى لا بالقدرة فحسب ، ووجود أبوين له ينافى ذلك .

أما قوله تعالى : ﴿ . . سُلَنَلَةِمِّنْ طِينِ ... ﴾ فالطين والحمأ المسنون والصلصال كالفخار كلها أطوار في خلق آدم ، كما أن النطفة والعلقة والمضغة أطوار في خلق بنى آدم

ولقد أحس الدكتور بتورطه عند قوله تعالى : ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلْإِنسَنُ مَاغَرَكَ مِرَلِكَ ٱلْكَرِيمِ ثَلَيْكَ مَلْقَكَ فَسَوَّنكَ فَعَدَلُكَ ﴾ [الانطار : ٢ ، ٧]

فإن الفاء تقتضى التعقيب ، فتكون مرحلة التسوية عقب مرحلة الخلق لا متراخية
نحو ملايين السنين كما زعم ، ولذا حاول تأويل الفاء بأنها متضمنة معنى

(ثم) (ص ١٠٧) واعترف بأنها مشكلة (ص ١٠٩) .

إن البشرية من آيات الله تعالى كما قال تعالى : ﴿ وَمِنْ عَالَيْتِهِ عَانَّ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابِ ثُمَّ إِنَّ أَنْتُم بِشَكَّ تَعَتَّشُرُونِ ﴾ [الرم: ٢٠] وقد جعل الله الدلائل والآيات والنذارة للبشر كما قال تعالى : ﴿ . . وَمَايَعَلَمُجُودُرَيِكَ إِلَّاهُووَمَا هِيَ إِلَّا وَلَا اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللّهُ وَمَا اللهُ عَلَيْكُ اللّهُ وَمَا اللهُ عَلَيْكُ اللّهُ وَمَا اللهُ عَلَيْكُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

وهذا كله مما يدل على التكليف ، فكيف بالبشر الذين زعم الدكتور أنهم كانوا قبل آدم وغير مكلفين ؟!!

* رفض إبليس السجود :

كرر الدكتور – هداه الله – أن عدم سجود إبليس هو رفضه أن يخضع للأمر الإلهى وأن يعمل في خدمة الإنسان كالملائكة (ص١٤٦)

ثم يذكر الدكتور أن الأمر بالسجود وإباء إبليس كله ليس على حقيقته على فيقول ص (١٤٧): لا ومن ناحية أخرى يجب أن نستبعد الصورة الساذجة التي يتخيلها بعض من تناولوا هذه القصة أعنى صورة المواجهة المباشرة في الحوار ، فلا ريب أن الشيطان كان في موقعه من الكون لا يستطيع أن يتجاوز قدره فيتطاول إلى المقام الأسمى .. مقام رب العزة ليجابهه بتلك المقولات ، فالله أعلى وأجل من أن تدركه الأبصار أو تحده الأوهام والظنون ، وغاية ما نتصوره أن يكون الحوار قد جرى من خلال الوحى النفسى الذى أحاط بتفاصيله من يعلم السر وأخفى ، فهو والله أعلم - حوار جرى في نفس بتفاصيله من يعلم السر وأخفى ، فهو والله أعلم حوار جرى في نفس إبليس حين رفض الأمر بالسجود من منطلق اعتقاده بأنه حير من آدم من حيث إباءه السجود لا تفسير له إلا الكبر والغطرسة ، وحينفذ جاءه الأمر الإلهي - أيضاً من طريق الوحى النفسي في .. فَأَحْتُ مِنْهَا فَإِنَّاكُ رَبِّهُمْ لَا يَلِي في الله عَلَيْ الله الكبر والغطرسة ، وحينفذ جاءه الأمر الإلهي - أيضاً من طريق الوحى النفسي في .. فَأَحْتُ مِنْهَا فَإِنَّاكُ رَبِّهُمْ لَالله الحوار إلى نهايته ، وكل ما تضمه من حقائق وأقدار عبرت عنها كل رسالات الأنبياء) ا ه .

وهذا كله من الوهم ، فإن كان مذهب الدكتور - كما تقدم - أن كلام الله ليس بصوت ولا بحرف (وهو مذهب باطل كما تقدم الرد عليه) وهو يرى في الدنيا من يتطاول على الرب سبحانه ويشتمه ، كما في الحديث : * كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك ، أما تكذيبه إياى أن يقول اتخذ الله ولداً وأنا أن يقول اتخذ الله ولداً وأنا

الصمد الذى لم ألد ولم أولد ولم يكن لى كمواً أحد » أخرجه البخارى من حديث أبى هريرة مرفوعاً قدسباً في تفسير سورة الصمد (- ٤٩٧٥) .

فإذا كان الأم كذلك فأين الاستبعاد في أن يقول إبليس ذلك لرب العزة .

ثم إن الدكتور في (ص ١٤٦) أثبت أن هذا تشكيل الحياة الجديد كما أرادها الله ، ثم قال (إن إبليس الذي رفض السجود والتكليف كان عاصياً لأمر الله من ناحية أخرى ، ولولا أنه رفض السجود وركب رأسه ما كانت هذه الدنيا ، وهو أمر لم يكن مقصوداً له حين عصى ربه ولم يكن يدريه قبل أن يكون) ا ه

فإذا كان هذا الأم قدرًا من الله تعالى فلِتم تستبعد يا دكتور أن الشيطان يسمع كلام الله بالأمر بالسجود · ثم يعصى الأمر ويتكبر !؟

ثم إن بقية الحوار (كما تسميه) لا يمكن أن يكون وحياً نفسياً ، فإن إبليس طلب النظرة من الله ، ولو كان إبليس موقناً بأن هذا الحوار النفسى من الله فلا فرق بين أن يرد الأمر وهو مباشر له ، أو يرده في نفسه ، فإن في كل منهما تطاولاً للمقام الأسمى ، وإن كان إبليس ليس موقناً بأن هذا الحوار النفسى من الله ، لم تكن القصة حينئذ صحيحة ، وهذا يخالف ما ثبت أنه قال في غزوة بدر لما رأى جبريل مقبلاً إليه : « اللهم إني أسألك نظرتك إياى » وخاف أنه يخلص القتل إليه . أخرجه الطبراني ، ونحوه للبيهقي في الدلائل (١)

فإن كان الإنذار نفسياً بيقين فلا فرق بينه وبين (الحوار) ، وإن كان بغير يقين فكيف قال إبليس ذلك يوم بدر؟ ، بل وتكون القصة كلها غير حقيقية لبنائها على الوهم

فلعل الدكتور يراجع نفسه ، ويرجع عن هذا الوهم

⁽١) البداية والنهاية (٢٨٢/٣ ، ٢٨٣) .

وقريب من ذلك تأويل الدكتور إخراج إبليس وهبوطه فقد قال في
 (ص ١٥٦) (الأمر ليس إهباطاً مادياً .. ال هو نوع من الزجر »

ثم ذكر عن ابن كثير: (وقد نقله من المنار) أن الهبوط إنما هو من المنزلة، ونحن الآن لا نناقش في أن الهبوط والحزوج يمكن أن يستخدم في المعانى النفسية كما يكون في المادية، وإنما ما ذكره بعد ذلك هو العجب؛ فقد قال (ص٧٥١): 8 فأما أن يقال: إن الأرض أقل من السماء فقول لا موضع له ؟ لأن الكون كله خلق الله وصنعته، وهو مجال لأمره سبحانه، ولله الحلق والأمر والأماكن تشرف بأنها صنعة الحالق لا بمن تعلق بها من المخلوقات طائماً أو عاصياً فاستوى بذلك الظرف والمظروف ...) احد.

وهذا عجيب لأن الله تعالى اختص الكعبة من الأرض ، وكذا الحرمين وشرفها على البقاع دون النظر لمن بها من عصاة أو طائمين ، وكذلك شرفت الجنة على النار ، فكيف يُقال فاستوى الظرف والمظروف ؟؟

* الجنة :

ذهب الدكتور إلى أن الجنة التى أخرج منها آدم كانت فى الأرض ، بل ويجعل دلالة الجنة على البستان الأرضى هى الدلالة الحقيقية كما فى (ص ١٦٢) وقال فى (ص ١٥٩) : « ولا مناص من التسليم بأن آدم هو ابن الأرض ، وقد كانت حياته قبل الاصطفاء وبعد الاصطفاء على الأرض ، وقد اختار الله للزوجين بقعة رائعة من البقاع المميزة ... ، إلخ ، ثم ذكر أن لهذه الجنة وظيفتين .

الأولى: أساسيات الرسالة لتبليغها إلى ذريته قال: وهو ما يبدو متألقاً في قصة ابنى آدم (قابيل وهابيل) في سورة المائدة ..

الثانية : أن هذه الجنة كانت بمثابة الملجأ الآمن الذى يعزل آدم وزوجه لعدم الاصطفاء عن سائر البشر خارج نطاق التكليف ريثما تخلى الساحة الأرضية من وجودهم ...) ا س .

إلى أن قال : «لقد كان بدء العمل الإنسانى يتطلب إخلاء الأرض من المفسدين وسفاكى الدماء ، وهو ما تولت القدرة الإلهية تنفيده فترة سكن آدم وزوجه فى الجنة ، على أننا ينبغى ألا تفوتنا ملاحظة ظهور زوجة لآدم لم يرد ذكرها قبل ذلك ، وهو ما يعنى أن آدم كان متزوجاً قبل الاستخلاف والاصطفاء ...) ا ه .

وفي هذا القدر الكثير من التخليط والوهم .

أولاً: الجزم بأن الجنة التي أخرج منها آدم هي الجنة الأرضية ، وهو موضع خلاف بين أهل العلم (١) ، أما أن يكون ذلك الملجأ الدي يعزل آدم وزوجه بعد الاصطفاء عن سائر البشر . فهذه دعوى تفتقر إلى الدليل .

وإن كان الدكتور سامحه الله أبي علينا أن نأخذ من الإسرائيليات التي عندنا الدليل من النبي عَلِيَّةً بأن نحدث عنهم ولا حرج . فها هو الآن يخترع من بنات أفكاره قصة خيالية ويسوقها لنا حتى نأخذها على أنها دليل قاطع ، فمن الذي يقبل عقله هذا ؟!

ثانياً: ثم إن ظاهر القرآن أن قصة قابيل وهابيل إنما كانت بعد الهبوط من الجنة ، بدلالة ذكر الغراب بينما ظاهر كلام الدكتور أن جعل الجنة لآدم ليمارس أساسيات الرسالة ويبلغها إلى ذريته ، ثم استدل بقصة قابيل وهابيل ، فأى الظاهرين نأخذ ، ظاهر كتاب الله ، أو الوهم الذى ساقه الدكتور ليكون حقيقة علمية مسلمة ؟!

ثالثاً ﴿ فما المانع من أن يكون خلق حواء قبل دخول الجنة كما صرح به السحق بن بشار من المفسرين وقال عنه ابن كثير وهو ظاهر الآيات ^(۲) وهذا

⁽١) سيأتي بيان الخلاف في كلام الحافظ ابن كثير في الفصل الثاني من هذا الكتاب .

⁽٢) البداية والنهاية : ١ / ٦٨

لا يعنى أن يكون هذا قبل الاستخلاف والاصطفاء بالضرورة فنقف عند النص ولا نتعداه بوهم

المعصية والسوأة :

لقد وصف الدكتور الأكل من الشجرة (ص ١٦٣)) بأنه شرك الغواية ، ثم تكلم عن السوأة ، ونقل بعض أقوال المفسرين ثم قال (ص ١٦٤) وكل ما يقال في هذه المسألة هو محض اجتهاد يسمح به أسلوب الآية ووصفها لما حدث ، وعلى ذلك يجوز أن نجتهد في فهمها .. أهـ

هكذا اجتهد الدكتور ، وليته لم يجتهد ولم يتكلم في القرآن بغير علم !!!

فماذا قال الدكتور ، لقد رد ما قاله المفسرون ، وهو مقتضى اللغة ، ورأى أن السوأة ليست عورة لأنها مجموعة ، وإنما لآدم وحواء عورتان ، وهل خفى عليه أن القبل والدبر كل منهما سوأة للإنسان ؟ وجعل يرفض آراء المفسرين باعتبار آدم وحواء أول زوجين فى التاريخ بينما رأى الدكتور وجود الاتصال بين الذكور والإناث ملايين السنين خلال العهد البشرى السابق على العهد الإنساني على حد زعمه وتأويله

ولا ندرى لماذا هذا الضيق والتأويل في التفسير ، والأمر أيسر من ذلك ، فالسوأة عورة بمقتضى اللغة وسيأتى في الفصل الثاني سرد الآثار في ذلك

معرفة الخليقة ربها :

زعم الدكتور – هداه الله – أن البشر (المزعومين) قبل آدم لم يكونوا يدركون شيئاً عن حقيقة الحياة وطبيعة الوجود إلى أن كان اصطفاء (آدم) فعرفت الخليقة ربها بدءا من معرفة آدم لربه (ص ١٦٧)

ونحن نتساءل فأين الدكتور من قوله تعالى ﴿ .. وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّالُسَيِّحُ يَجَدِّهِ وَلَكِنَ لَا نُفْقَهُ وَنَ نَسَيِيحَهُمُّ ۗ ... ﴾ [الإسراء : ٤٤] وقوله تعالى : كيف تجرأ على اقتحام ما سماه بنفسه (المشهد الغيبي تم قبل الزمان الإنساني برمان إلهي .. ساحة الغيب ..) (ص ١٠٠ - ١٠٧)

وقال: (غيبوبة الزمان حيث استوى الصفر والمليون) (ص ١١٧) فإذا كانت هذه غيبوبة الزمان فلماذا نقتحمها باحتمالات يا دكتور ، أليست هذه الاحتمالات تجعل الصفر لا يتساوى مع المليون ؟

整 旅 数

المبحث الثاني الأحاديث والآثار التي في الكتاب

المبحث الثاني

الأحاديث والآثار التي في الكتاب

سبق أن أشرت إلى أن الدكتور بضاعتهُ مزجاة في الحديث ، وأنه بسبب بعده عن الوحى النبوى وقع فيما وقع فيه

والحقيقة أن الأحاديث والآثار التى فى الكتاب لم يوردها الدكتور إلا لأحد أمرين :

الأول: أن يوردها يتهكم بها لأنها من الإسرائيليات، وقد تكون مرفوعة وصحيحة !!

الثاني : أن يأخذ من الحديث أو الأثر ما يعضد قوله دون النظر لأى معارض آخر

ومثل هذا لا ينبغى فى البحث العلمى ، بل يجب أن يستوفى الأقوال وبيين ما فيها لئلا يضيع الزمان بلا فائدة كما تقدم نقله عن شيخ الإسلام رحمه الله

وفى هذا المبحث أقوم بالتعليق على بعض ما أورده الدكتور – هداه الله – على سبيل الاختصار كما هو شرط هذا الكتاب

فمما لا يصح واحتج به ؛ ما ذكره المؤلف في أول الكتاب ، وهو حديث (كنت كنزاً مخفياً ، فأردت أن أعرف فخلقت الحلق فبي عرفوني) وذلك في (ص ٥) ، وهذا ليس بحديث ، وقد سئل عنه شيخ الإسلام ابن تيمية كما في مجموع الفتاوي (٣٧٦/١٨) فقال : (ليس هذا من

كلام النبي عَلِيْكُ ولا يعرف له إسناد صحيحج ، ولا ضعيف) ا هـ

وفى المقدمة أيضًا (ص ٥) أشار إلى رواية حديث وهى قوله: (كان الله ولا شيء معه) ، وهذه الرواية أيضاً ليس لها أصل كما ذكر الحافظ في الفتح (٢٨٩/٦) وتابعه على ذلك محقق الطحاوية الألباني (ص ١٣٩) والأرناؤوط (ص ٢١١، ، ١١٥) ، وإنما رواية الصحيح (كان الله ولم يكن شيء قبله) ، وفي رواية (غيره) ، وترجحت الرواية الأولى لثبوت لفظ (القبل) في غير هذا الحديث كما في حديث (اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء) ، أخرجه مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً (٢٧١٣) ، ولذا لم يرّوه كثير من أهل الحديث إلا بلفظ القبل كالحميدي والبغوى وابن الأثير (١)

وتما رده ولم يقبله ما جاء في (ص ٧) من خلق آدم قال : ﴿ وإلى القارئ جوهر القصة كما تلقيناها عن القدماء (٢) ، وكما رواها صاحب قصص الأنبياء المسمى بالعرائس . قال المفسرون ... إلى أن قال : وفي صحيح الترمذى بالإسناد عن رسول الله عليه في تفسير أول البقرة : (إن الله خلق آدم بيده من قبضة قبضها من جميع الأرض ، ثم ألقاه على باب الجنة ، فكلما مر عليه ملأ من الملائكة عجبوا من حسن صورته وطول قامته ، ولم يكونوا قبل ذلك رأوا شيئًا يشبهه من الصور ، فمر إبليس فرآه فقال : لأمر ما خلقت ، ثم ضربه بيده فإذا هو أجوف ، فلخل فيه وخرج من دبره ، وقال لأصحابه الذين معه من الملائكة : هذا أجوف لا يثبت ولا يتماسك ... إلخ)

ثم قال الدكتور عقب ذلك : ﴿ على هذا مضت كل كتب التفسير مع انطواء الرواية على كثير من السذاجة ... إلخ ﴾ – هداه الله

ثم قال : (كل ذلك مضى في الغيب ، فكيف اطلع عليه هؤلاء القصاص

⁽١) راجع شرح الطحاوية (ص ١٣٩ - ١٤٠).

⁽٢) وأعاد ذلك في (ص ١٠٢) من كتابه .

من بنى إسرائيل ، وكيف سلم العقل الإنسانى بحكاياتهم بهذه البساطة ؟) ا ه . والدكتور – هداه الله - خلط الأمور حتى جعل المروى عن النبى عَيْلِكُم مع المروى عن أصحابه كل ذلك من الإسرائيليات ، ويتبين ذلك من وجوه :

الوجه الأول: رواية المفسرين الأولى أخرجها بطولها ابن جرير الطبرى عن السدى في خبر ذكره عن أبى مالك وعن أبى صالح عن ابن عباس، ومرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي عليه في فذكره بطوله (٢٤٠١ ٢ - ٧٠٢)، وهذا إسناد صحيح عن الصحابة ركبه إسماعيل السدى رحمه الله، وقد صحح الحاكم في المستدرك على شرط البخارى أحاديث لها بعض هذا الإسناد كما ذكره ابن كثير في تفسيره (٧٦/١ - ٧٧)، وقد عقب على هذا الأثر فقال: (فهذا الإسناد إلى هؤلاء الصحابة مشهور في تفسير السدى، ويقع فيه إسرائيليات كثيرة ، فلعل بعضها مدرج ليس من كلام الصحابة ، أو أنهم أخذوه من بعض الكتب المتقدمة ، والله أعلم ، والحاكم يروى في مستدركه بهذا الإسناد بعينه أشياء، ويقول : على شرط البخارى) ا ه من ابن كثير بهذا الإسناد بعينه أشياء، ويقول : على شرط البخارى) ا ه من ابن كثير

وابن جرير نفسه بعدما أخرج هذا الخبر قال: « فهذا خبر أوله مخالف معناه معنى الرواية التي رويت عن ابن عباس من رواية الضحاك التي قدمنا ذكرها قبل (١)، وموافق معنى آخره معناها، وذلك أنه ذكر في أوله أن الملائكة سألت ربها: ما ذاك الحليفة؟ حين قال لها: إنى جاعل في الأرض خليفة، فأجابها أنه تكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون، ويقتل بعضهم بعضاً، فقالت الملائكة حينئذ: أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟ فكان قول الملائكة ما قالت من ذلك لربها بعد إعلام الله إياها أن ذلك كائن من ذرية الخليفة الذي يجعله في الأرض فذلك معنى خلاف أوله معنى خبر من ذرية الخليفة الذي يجعله في الأرض فذلك متن خرد ابن جرير ذلك

 ⁽١) وهي التي فيها أن الجن كانوا بالأرض قبل خلق آدم يسفكون الدماء وهي طوبلة ، وفيها خلق آدم
 إلا أنها من رواية بشر بن عمارة وهو متروك .

حتى قال . و وأخشى أن يكون بعض نقلة هذا الخبر هو الذى غلط على من رواه عنه من الصحابة ، وأن التأويل منهم كان على ذلك ثم ذكر توجيهاً للرواية ، ثم قال : وهذا الذى ذكرناه هو صفة هنا لتأويل الخبر لا القول الذى نخراه في تأويل الآية

ثم ذكر الآثار ، ثم ذكر اختياره وقال في آخره : (وأما دعوى من زعم أن الله جل ثناؤه كان أذن لها بالسؤال عن ذلك فسألته على وجه التعجب فدعوى لا دلالة عليها في ظاهر التنزيل ، ولا خبر بها من الحجة يقطع القدر ، وغير جائز أن يُقال في تأويل كتاب الله بما لا دلالة عليه من بعض الوجوه التي تقوم بها الحجة ، وأما ما وصفت الملائكة من وصفت في استخبارها ربها عنه بالفساد في الأرض وسفك الدماء فغير مستحيل ، فيه ما روى عن ابن عباس ، وابن مسعود من القول الذي رواه السدى ووافقه عليه قتادة ...) (١)

فأنت ترى أن المفسرين لما أخرجوا الأثر أو أوردوه فى تفسيرهم لم يسلموا له مطلقاً بل وإن كان إسناده صحيحاً إلا أنهم قالوا باحتمال وجود شيء من الإسرائيليات فيه ، لأن إسناده مركب من عدة روايات ، ومع ذلك كانت مناقشتهم علمية ، ولم يصفوا القصة بالسذاجة والبساطة وغير ذلك من عبارات الدكتور

وعلى كل فهذا جانب ، وكون الدكتور يجعل المرفوع إلى النبي عَلَيْكُ من الإسرائيليات جانب آخر ، وهو ما يتضح في الوجه الثاني

الوجه الثاني : ليس إطلاق لفظ (الصحيح) صحيحاً على سنن الترمذي ، ولم يسمه مصنفه بذلك ، بل ولا اشترط صحة كل ما فيه .

وأما الحديث فقد أخرجه في تفسير سورة البقرة من حديث أبي موسى الأشعرى قال: قال رسول الله عَلِيَّةً : (إن الله تعالى خلق آدم من قبضها

⁽١) تفسير ابن جرير (١/٠٤٦ - ٢٤٦) .

من جميع الأرض « فجاء بنو آدم على قدر الأرض ، فجاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك ، والسهل والحزن والخبيث والطيب) ، وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح (١٠) « وأخرجه أبو داود في كتاب السنة باب في القدر أيضاً (٢) كما أخرجه الإمام أحمد (٣) ، والنسائي والبزار وصححه ابن حبان وأورده الحافظ في الفتح، وسكت عنه إشعاراً بصحته أو حسنه عنده (٤)

وأخرج الإمام أحمد بإسناد صحيح عن أنس أن النبى عَلَيْكُ قال : « لما خلق الله آدم تركه ما شاء أن يدعه ، فجعل إبليس يطيف به ، فلما رآه أجوف عرف أنه خلق لا يتمالك » (*)

وأخرج ابن حبان عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : ﴿ لمَا نَفَعُ فَى آدم فبلغ الروح رأسه عطس ﴾ فقال الحمد لله رب العالمين ، فقال له تبارك وتعالى : (يرحمك الله) ﴾ وأخرج البزار نحوه عن أبى هريرة ، قال ابن كثير : وهذا الإسناد لا بأس به ، ولم يخرجوه (٢)

وسيأتي بيان جملة من هذه الأحاديث وغيرها في الفصل الثاني إن شاء الله تعالى ، فأين الإسرائيليات ، وأين البساطة والسذاجة ، هذه الأسانيد هي التي رُوى بها الشرع ، فالطعن في ذلك طعن في الشريعة ، وخبر النبي عَلَيْكُم مصدق وافقته عقول أو خالفته ، إنما مدار الأمر على ثبوت أن النبي عَلَيْكُمُ قاله ، ثم بعد ذلك قال من شاء ما شاء

عوج بن عنق :

صرف الدكتور القارئ عن كتب التفسير ، وأقوال العلماء فيما ابتدعه ، فبدأ يحكى ما هو من الأساطير فعلاً كأسطورة عوج بن عنق ، ويقدم لذلك

⁽۱) سنن الترمذي (۱۸۷/ ، ۱۸۸ - ح ۲۹۰۰) .

⁽٢) سنن أبي داود (٢٢/٤ - ح ٤٦٩٣) .

⁽٣) مسئد أحمد (٤٠٠/٤ ، ٤٠٠) . (٤) فتح الباري (٣٦٤/٦ . (٥) مسئد أحمد (٢٥٤/٤) .

⁽٦) البداية والنهاية (٨٠/١) .

فيقول (ص ٤٨): « وقد تأثرت آراء الأقدمين من العلماء بما ورد في العهد القديم من أساطير عن الإنسان القديم ولا سيما قصة عوج بن عنق، وهي أحد معالم الحياة القديمة ... إلخ »

ولنا ملاحظات على ذلك :

أولاً : كون الأقدمين يروون مثل ذلك ، فهذا لا يعنى أنهم تأثروا به أو تأثرت آراؤهم به ، فقد يروى الإنسان شيئاً بلغه دون أن يتأثر به

ثانياً ﴿ لَم يراجع الدَّكتور أقوال العلماء في هذه الرواية أصلاً وإلا لما زعم أن الأقدمين من العلماء تأثرت آراؤهم بها

فها هو الحافظ ابن كثير عند تفسير آية المائدة: ﴿ قَالُواْيَكُوسَى إِنَّ فِيهَا الْحَبَارِينَ ... ﴾ (آية: ٢٧) قال: و وقد ذكر كثير من المفسرين هنا أخباراً من وضع بنى إسرائيل في عظمة هؤلاء الجبارين . وأن منهم عوج بن عنى بنت آدم عليه السلام ، وأن طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة وثلاثة وثلاثون ذراعاً وثلث الذراع تحرير الحساب ، وهذا شيء يستحي من ذكره ، ثم هو مخالف لما ثبت في الصحيحين من أن رسول الله عليه قال: وإن الله خلق آدم وطوله ستون ذراعاً ، ثم لم يزل الخلق ينقص حتى الآن » ، ثم ذكروا أن هذا الرجل كان كافراً ، وأنه كان ولد زانية ، وأنه امتنع من ركوب سفينة نوح ، وأن الطوفان لم يصل إلى ركبته ، وهذا كذب وافتراء ، فإن الله تعالى ذكر أن نوحاً الكُفِرِينَ دَيَّارًا ﴾ [تون : ٢٢] وقال تعالى : ﴿ ... رَبِّ لاَنَدَرَّ عَلَى ٱلْأَرْضِ مِنَ الْكَفِرِينَ دَيَّارًا ﴾ [تون : ٢٢] وقال تعالى : ﴿ ... رَبِّ لاَنَدَرَّ عَلَى ٱلْأَرْضِ مِنَ الْكُفِرِينَ دَيَّارًا ﴾ [تون : ٢٢] وقال تعالى : ﴿ ... رَبِّ لاَنَدُرَّ عَلَى ٱلْكُفِرِينَ مَنَّ الله عالى : ﴿ ... وَالله عالى : ﴿ ... وَالله عَلَى الْمُوسَلِمُونَ مُعَلِّمُ الْمُرْهَا الله عالى : ﴿ ... وَالله عَلَى الله الله عَلَى الهُ عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الهَالَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله

وقال تعالى : ﴿ .. لَا عَاصِمُ ٱلْمَوْمَ مِنْ أَمْرِ ٱللَّهِ إِلَّا مَن رَّحِـمَ ... ﴾ وإذا كان ابن نوح الكافر غرق وكيف يبقى عوج بن عنق وهو كافر وولد زانية ؟

هذا لا يسوغ فى عقل ولا شرع ، ثم فى وجود رجل يُقال له عوج بن عنق نظر والله أعلم) (١)

وقال أيضاً في البداية والنهاية تعليقاً على قصة عوج هذه: (وكل هذه من وضع جهال بني إسرائيل فإن الأخبار الكاذبة قد كثرت عندهم ولا تمييز لهم بين صحتها وباطلها ، ثم لو كان هذا صحيحاً لكان بنو إسرائيل معذورين في النكول عن قتالهم ، وقد ذمهم الله على نكولهم وعاقبهم بالتيه على ترك جهادهم ومخالفتهم رسولهم) اهر (٢)

فهذا موقف الإمام ابن كثير . وهو كما ترى موقف المحققين من العلماء العارفين ، ولم يكن رده بالعاطفة وأن هذا من الأساطير ، بل استدل واحتج وبين وناظر

ومما ورد أيضاً من أحاديث في الكتاب ومما احتج الدكتور به ، الحديث الصحيح (إن الشيطان معتد لابن آدم بأطرقه ، فقعد له بطريقة الإسلام ...) الحديث كما في (ص ١٥٢) ، ولما عزاه عزاه إلى تفسير الكشاف ، فهل الحديث يخرج من الكشاف ، علماً أن هذا الحديث أخرجه بهذا اللفظ النسائي في كتاب الجهاد من سننه عن سبرة بن أبي فاكه (ح ٣١٣٤) والإمام أحمد في المسند من حديثه أيضاً (٤٨٣/٣)

فتخريج هذا الحديث من الكشاف يدل على مدى علم الدكتور بالحديث وقواعد العزو والتخريج !!

وفى (ص ١٣١) يذكر الدكتور حديثاً وينسبه إلى أحمد ومسلم وهو (خلقت الملائكة من نور وخلق الجان من نار ، وخلق الإنسان مما وصف لكم)، وهذا الحديث أخرجه أحمد ومسلم حقاً فأخرجه مسلم فى كتاب

⁽۱) تفسیر ابن کثیر (۳۸/۲).

⁽٢) البداية والنهاية (١/٢٦٠) .

الزهد في آخر صحيحه (ح ٢٩٩٦) عن عائشة رضى الله عنها مرفوعاً ولفظه: « خلقت الملائكة من نور ، وخلق الجان من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم ».

وأخرج الإمام أحمد من حديث عائشة أيضاً فى المسند (١٥٣/٦) ولفظه كذلك (وخلق آدم) وليس فى شىء من ذلك (وخلق الإنسان) على الرواية التى أوردها الدكتور – هداه الله –

وفى الكتاب آثار أخرى وأحاديث ، وموقوفات ومقطوعات احتج بها ، ولا سيما فى الاشتقاقات ، وسيأتى الكلام على الاشتقاق فى المبحث الثالث إن شاء الله تعالى

华 荣 荣



المحث الثالث

اللغة والاشتقاق

لا شك أن الدكتور متخصص في اللغة العربية ، وهو بذلك مشهور ، وكتابه ينطق عن هذا ، فالعبارات والأساليب رائعة رائقة ، واللغة سليمة ، وليس بالكتاب لحن أو غريب ، إلا أنه كما تقدم في التمهيد لا يصح الاعتماد على مجرد اللغة في بيان التفسير » وأن هذا من القول في القرآن بالرأى ، وهو حرام » كما تقدمت الإشارة إلى ذلك .

* الإنسان - البشر .

لقد اعتمد الدكتور على معانى واشتقاق ألفاظ (البشر - الإنسان) ليفرق بينهما تبعاً للفكرة التى سيطرت على عقله في كتابه هذا ، وبدأ يستخدم هذا الاشتقاق (أصل التسمية) في تفسير آيات القرآن ، فإذا كانت مادة (ب ش ر) تفيد الظهور مع حسن وجمال ، فالبشر الظاهر على كل الكائنات الطبيعية التي ظهرت ولم تُخف كالجن (ص ٢٤ ، ٥٥) إلا أنه اصطلام بالاستعمالات القرآنية لكلمة البشر ، فوجد أن استخدام هذا المعنى في القرآن - حسب رأيه كان في أربعة مواطن ، في حين لم يمكنه أن يحمل بقية الآيات - كما ظهر له على هذا المعنى فعندئذ ادعى أن للكلمة أربعة استخدامات في القرآن هذا أحدها (ص ٢٥ ، ٢٠)

* ولنا وقفة هنا :

إن العلاقة التى توصل إليها الدكتور – هداه الله – هى أن كل إنسان بشر وليس كل بشر إنساناً ، فالعلاقة هى العموم والخصوص المطلق ، وهذا مبنى على ما توهمه من أن البشر موجودون قبل الإنسان بملايين السنين ، وأن آدم مخلوق من أب وأم من هؤلاء البشر ، وهو أبو الإنسان من بعد ذلك ، وقد ورد فى سبب تسمية الإنسان حديث عن ابن عباس ﴿ إِنَّمَا سَمَى الْإِنسَانَ لأَنْهُ عَهِدُ إليه فنسى ﴾ أخرجه الطبراني إلا أن فيه رجلاً ضعيفاً (١)

وليس التعويل في ذلك على : هل الإنسان مشتق من الأُنس أو النسيان أو غير ذلك ؟ فليس ينبني على هذا كبير عمل

ونحن لا نشك فى أن لكل من لفظى البشرية أو الإنسانية استخداماً له معنى فى النظم القرآنى لا يمكن أن يكون أحدهما بدلاً من الآخر ، إلا أن كلا الأمرين من باب الوصف لشىء واحد ، فالبشر هو الإنسان ، والإنسان هو البشر . كما أن يوم القيامة هو يوم المعاد ، وهو الصاخة ، والحاقة ، والقارعة ، وإنحا هى أوصاف لشىء واحد ، ويدل على ذلك استخدام لفظة البشر مثناة كما فى قوله تعالى عن قوم فرعون أنهم قالوا : ﴿ . . أَوْرَبُنُ لِيشَرَيْنِ مِنْلِنَكَ . . ﴾ .

يدلك على ذلك مثلاً قوله تعالى : ﴿ وَهُوَالَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشُرًا فَجَعَلُهُ نَسِبًا وَصِهْرًا ... ﴾ ، قال ابن كثير : « أى خلق الإنسان من نطفة ضعيفة فسوه وعدله وجعله كامل الخلقة ذكراً وأنثى ، له أصهار وأختان وقرابات ، وكل ذلك من ماء مهين ، ولهذا قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَكُلّ دَلُّكُ مَن ماء مهين ، ولهذا قال سبحانه وتعالى :

فعبر عن الإنسان بالبشر ، وأنه مخلوق من الماء ، ثم عبر عن النسب والصهر بالفاء التقديرية ، وهذا كقوله تعالى : ﴿ فَلِيَنَظُرُ ٱلْإِنسَانُ مُمَّ فَلِقَ ﴿ ثَامِ غُلِقَ ﴿ ثَامِ غُلِقَ ﴿ مَا مَا وَالْفَلَ مِنْ مَاءَ دَافَقَ

ونحن بدورنا نتساءل ما الذي نستفيده من إثبات وجود بشر قبل آدم ، هل للجمع بين الأحفورة والأسطورة ؟ وما الدليل القائم على أن البشر من بني آدم مدتهم في الأرض لا تزيد عن سبعة آلاف سنة ، أو ثلاثين ألف سنة (٢٠) ، وقد

⁽۱) مجمع الزوائد (۱۳۲/۸) . (۲) تفسير ابن كثير (۲۲۲/۳) .

 ⁽٣) كذا ذكر الدكتور ، وجاء في مجلة أهلاً وسهلاً أن هناك آثار أثم عمرها أكثر من (٤٠٠٠٠)
 سة ، كما في العدد وقم (٩) – جمادى الأولى ١٤١٩ هـ .

قال تعالى فيمن أهلكهم بذنوبهم : ﴿ .. وَهُرُونَا مِنْ وَالْكَكُيْرِكُ ﴾ ، ولم تحدد هذه القرون حتى نبحث عنها في الأحافير ؛ لأنه لا ينى على ذلك كبير فائدة.

* البرهان اللغوى :

تحت هذا العنوان (البرهان اللغوى) في (ص ١٠٤ وما بعدها) ، يتحدث الدكتور عن حروف العطف فما كان بالفاء فهو للتعقيب ، وما كان بثم فهو للتراخى ، ويستدل بذلك على تقدم البشرية على آدم لقوله تعالى في أَذَا اَسَوَيَتُ مُّرَوَ فَضَحَّتُ فِيهِ مِن رُّوجِي فَقَعُواً لَمُسَنَّحِدِينَ ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ والسوية والسوية والسوية والسين ، والذي فهمه الدكتور من هذا أن بين البشرية والسوية ملايين السنين ، وأن الإعلام للملائكة بعد البشرية وقبل التسوية (ص ١٤) .

إلاًا أن هذا الفهم لا يكاد يثبت مع استعراض الآيات كاملة ، ففى هذه الآية بَيْنُ التسوية والنفخ حرف العطف (الواو) الذى لا يقتضى ترتبباً ، وفى آية (المؤمنون) : ﴿

وَلَقَدُ خَلَقَنَا أَلْإِنْسَكَنَمِنَ

سُلَالَةِ مِن طِينِ عَلَيْ ثُمَّ جَمَلْنَهُ نُطْفَةً فِ فَرَارِ مَكِينِ عَنَّ ثُرُّ خَلَقْنَا النَّطُفَةَ مَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْمَلَقَةَ مُضْفَحَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْلَمَا فَكَسَوْنَا الْمِظْلَمِ لَحْمَا اثْمُ أَنْمُ خَلْقًا وَاخْذَ فَتَارَكُ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَلِقِينَ ﴾

فهذه الآيات جعلت الخلق الآخر بعد العظام مفصولاً بحرف (ثم) رغم أن المسافة الزمنية التي تفصل بين كسوة العظام لحماً وبين نفخ الروح فيه ليست كبيرة.

وإذا نظرنا إلى سورة الأعلى ، قال تعالى : ﴿ سَبِح أَسْدَرَبِكَ ٱلأَعْلَىٰ ﴿ اَلَّذِى خَلَقَ السَّوَةِ السَّدِيَةِ السَّدَرَبِكَ ٱلأَعْلَىٰ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلِمُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللِ

والتسوية ^(١) ، وهو بالسياق الحلق داخل الرحم بخلاف آية سورة الأعلى فهى مطلقة

وفى سورة الانفطار: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلْإِنسَكُنَّ مَاغَرَكَ بَرَئِكَ ٱلْكَوْرِيمِ ۗ ٱلَٰذِى خَلَقَكَ فَسَوَّنكَ فَعَدَلُكَ ﴾ [الانفطار: ٦ - ٧] فهنا الفاء تربط بين الخلق والتسوية ، وبين التسوية والتعديل ، وهنا خضع الدكتور إلا أنه مال إلى التأويل كما سبق .

ولسنا في حاجة إلى التأويل ، فهذا مثل آية سورة الأعلى كلاهما دلَّ على معنى واحد ، وما بعد ذلك وهم ، قال تعالى : ﴿ وَمِنْ ءَايَنْتِهِ اَنَّ خَلَقَكُم مِن تُرَابِثُدَّ إِذَا أَنْتُو لَشَدُّ تَنَتَّشِرُونِ ﴾ [الروم : ٢٠] ، فالخلق من تراب كان لآدم والبشرية لأبنائه فهم البشر المنتشرون

* اللغية :

جعل الله سبحانه اختلاف الألسن آية من آياته : ﴿ وَمِنْ عَلَيْهُ لِمِهِ حَلَّقُ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْذِلَنفُ ٱلسِّنْدِكُمُّ وَٱلْوَنِكُمُّ إِنَّ فِى ذَلِكَ لَأَبَسَتِ لِلْمَكِلِمِينَ ﴾ [الروم : ٢٧]

والكلام على اللغات وهل اللغة توفيقية أو توقيفية محله في علم أصول الفقه (٢) والقول بأنها توقيفية مرجح لقوله تعالىي :

﴿ وَعَلَمَ ءَادَمَ الْأَسْمَآءَ كُلُّهَا ... ﴾ [البذة: ٣١] ولما جاء عن ابن عباس قال: علمه اسم كل شيء حتى علمه القصعة والفسوة والفسية ، كما أخرجه ابن جرير (٣)

(١) وقد بغرق بين التسوية والتصوير ، فقوله تعالى : ﴿ هو الذي يصور كم في الأوحام كيف يشاء ﴾
 [أل عمران : ٥] بدل على أن هذا تصوير في الرحم ، لا في خلق آدم .

(۲) انظر في ذلك شرح الكوكب المنير (۹۷/۱) ، الإحكام الدهمدي (۷۳/۱) ، والمسودة (ص
 ۲۱۰) ، والمستصفى (۲۱۸/۱) ، إرشاد الفحول (ص ۲۲) ، نهاية السول (۲۱۱/۱) .

(٣) تفسير ابن جرير (١/ ٢٥٢ - ٢٥٣) .

وسواء كان الذى تعلم آدم أسماء ذريته والملائكة ، أو أسماء الأجناس ، أو غير ذلك مما فيه اختلاف ، فإن آدم في نهاية المطاف معلّم من قبل الله سبحانه ، وهر أبو البشر . ولكن الدكتور لما سيطرت عليه فكرة أن البشر كانوا محاطين بأصوات تصدر عن الطيور (ص ١٢٣) وأنهم لما ميزوا بالفؤاد (١) كانوا قادرين على الاحتفاظ بالتجربة الصوتية (ص ١٢٢) ولأجل ذلك بدأت اللغة محاكاة ولعباً ومتعة (ص ١٢٥) ، حتى صارت ناضجة كاملة تحملت ما دار من حوار بين الله وملائكته (ص ١٢٥)

وكأن لغة (الحوار) - إن صح التعبير - مقتبسة من هذا البشر الأسطورى فلم تكن هناك لغة قبل ذلك للملائكة

ويذهب الدكتور أبعد من ذلك ، فيستدل بقصة ابنى آدم على أن اللغة صارت غنية غزيرة فى عهد آدم ، وهذا يدل – فى زعمه – على أنها بدأت قبل ذلك (ص ١٢٦) .

وهذا خطأ فعلى القول بأن اللغة توقيفية وهو الصحيح – فلا كلام ، وعلى الرأى الآخر بأنها توفيفية ، فإن ما ذكر في القرآن عن بني آدم هو النظم المعجز

وهل إذا جاء فى القرآن ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَارَبُّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ [النعراء: ٢٣] يكون فرعون قد تكلم بالعربية ، وكذلك أمم عاد وثمود وغير ذلك ؟!

ويستطرد الدكتور في غواية إبليس لآدم وزوجه بأن الشجرة شجرة الخلد، وأن آدم ما كان يعرف معنى الحلد إلا إذا عايش أجيالاً سابقين حصدها الموت (ص ١٢٧) ، وكل هذا الوهم يكفى فى رده القرآن :

 ⁽١) رغم أن الدكتور ذكر في مكان آخر أن البشر كانوا بغير سمع ولا فؤاد (ص ٩١ ، ١١٦)
 ولعله قصد هنا غير المحصلة الأولى التي ذكرها قبلاً .

الاشتقاق :

بحث الدكتور - هداه الله - عدة بحوث فى الاشتقاق يحاول فى كل منها أن يصل إلى فكرة فرعية تؤدى إلى تحقيق الفكرة الكلية للكتاب ، فبحث اسم (الله) ، (آدم) ، (إبليس) ، (شيطان) غير ما تقدم فى بحثه (بشر) .

والذي يهمنا هنا رد مذهب المعتزلة والمعطلة الذي يقرره الدكتور في كتابه

فقد قال فى اشتقاق كلمة (الله): إن هناك من حاول أن يجعلها مشتقة من (أَلِه) أو من (وله) أو من (لاه) وأن هناك من قال بأنه غير مشتق، وهناك من قال إنه غير عربى

ثم قال (ص ١٦٨): « والذى نراه أن ذلك كله خبط فى ظلماء مدلهمة ، الأنه الله سبحانه أخبر عباده بأنه (الله) ... إلى أن قال : فهو إذن ليس اسماً صاغته ألسنة المخلوقات ، بل تلقته هذه الألسنة من الملأ الأعلى عَلَمَاً على ذات المعبود بحق » ا ه .

وفی موضع معانی أسماء بعض الملائكة قال (ص ۱۹۹) : (فالأسماء لا تعلل . إنما هی كتل صوتية لا يلتفت إلى مكوناتها) ا ه

والدكتور فى هذا التقرير يلتقى مع مذهب المعتزلة القائلين بأن أسماء الله أعلام محضة ؛ لأنها لا تتضمن الصفات ، إذ لو تضمنت الصفات لكان الله جسماً يقوم به العرض وهو ممتنع ... إلخ

والحق أن أسماء الله تعالى تتضمن الصفات (فالرحيم) يتضمن الرحمة ، (والعليم) يتضمن صفة العلم ، و(الله) يتضمن صفة الإلهية

فهذا معنى الاشتقاق

أما قول الدكتور (فهو إذا ليس اسماً صاغته ألسنة المخلوقات) فهو صحيح لكنه لم يفهم معنى الاشتقاق الذى قال به من قاله قال ابن القيم - رحمه الله - (زعم السهيلي وشيخه ابن العربي أن اسم الله غير مشتق ؛ لأن الاشتقاق يستلزم مادة يشتق منها ، واسمه سبحانه قديم لا مادة له ، فيستحيل الاشتقاق ، ولا ريب أنه إن أريد بالاشتقاق هذا المعنى فهو باطل ، ولكن من قال بالاشتقاق لم يرد هذا المعنى ، ولا ألم بقلبه ، وإنما أراد أنه دال على صفة له تعالى ، وهى الإلهية كسائر أسمائه الحسنى من العليم والقدير ، فإنها مشتقة من مصادرها بلا ريب ، وهى قديمة ، والقديم لا مادة له ، فما كان جوابكم عن هذه الأسماء كان جواب من قال بالاشتقاق في (الله) تعالى

ثم الجواب عن الجميع أنه لا يعنى بالاشتقاق إلا أنها ملاقية لمصادرها فى اللفظ والمعنى لا أنها متولدة منها تولد الفرع من أصله ، وتسمية النحاة المصدر والمشتق منه أصلاً وفرعاً ليس معناه أن أحدهما تولد من الآخر ، وإنما هو باعتبار أحدهما متضمناً للآخر وزيادة ، فالاشتقاق هنا ليس هو اشتقاقاً مادياً ، وإنما هو اشتقاق تلازم يسمى المتضمّن فيه (بالكسر) مشتقاً ، والمتضمّن (بالفتح) مشتقاً منه ، ولا محظور في اشتقاق أسماء الله تعالى بهذا المعنى) (1)

وعلى ذلك فقول الدكتور (ص ١٧٠): (إن هذه النسميات كانت قبل اللغة العربية ، بل هي فعلاً قبل اللغات البشرية ، وإن ما حاول الاشتقاقيون أن يستخرجوه من المعاني في ضوء الربط بين الاسم وجذره اللغوى المقترن به هو في الحقيقة افتعال يقلب القضية رأساً على عقب)

فهذا هو الذى انقلب رأساً على عقب ، فالمعنى من الاشتقاق هو ما تقدم في كلام ابن القيم أى أحدهما يتضمن الآخر وزيادة

وعلى ذلك فإبليس يمكن أن يكون مشتقاً من الإبلاس ، فيكون هو المتروك المخذول المفضوح اليائس

وقول الدكتور (ص ١٧٢) : (إن إبليس كان قبل أن يحدث شيء من

⁽١) بدائع الفوائد ، وانظر شرح النونية لابن عيسى (١٢/١) .

ذلك)، أى المعصية، هو مجرد دعوى تفتقر إلى دليل فحديث القرآن عن إبليس إنما كان بهذا اللفظ بعد المعصية لا قبل

قال الحافظ ابن حجر: (واستبعد كونه مشتقاً أيضاً بأنه لو كان كذلك لكان إنما سمى إبليس بعد يأسه من رحمة الله بطرده ولعنه ، وظاهر القرآن أنه كان يسمى بذلك على كان يسمى بذلك باعتبار ما سيقع له ، نعم روى الطبرى وابن أبى الدنيا عن ابن عباس رضى الله عنه قال كان اسم إبليس حيث كان مع الملائكة عزازيل ، ثم إبليس بعد ، وهذا يؤيد ذلك القول والله أعلم) (١)

والعجب أن الدكتور قال : \$ وإن أطلق بعضهم قبل افتضاحه (عزازيل) ولم يثبت ذلك ، ولم يبين الدكتور وجه عدم الثبوت فى حين أطلق على ملك الموت (عِزرائيل) فى (ص ١٦٩)، ولم يرد ذلك فى كتاب ولا سنة !!

ويلاحظ أنه في هذا المكان كأنه اشتبه عليه من المتوفى حقيقة أهو ملك الموت ، فهو الذي يتوفى أو الملائكة أو الله فقال: (أي إن قوة الإماتة ليست محصورة في ملك بعينه)، وقد أزال العلماء هذا الاشتباه (بأن ملك الموت يتولى قبض الروح واستخراجها ، ثم يأخذها منه ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب ، ويتولونها بعده ، فكل ذلك بقضاء الله وإذنه وقدره وحكمه وأمره ، وصحت إضافة التوفى إلى كل بحسبه) (٢)

وبهذا أكون قد انتهيت من عرض سريع لأهم النقاط الواردة في كتابه مما احتبج لبيان الحق فيها مقروناً بأدلته ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

* * *

⁽۱) فتح الباری (۳۳۹/۱) .

⁽٢) شرح الطحاوية (ص ١٤).



الفصت الثاني

وقائع القصة خلق آدم عليه السلام

لقد ترددت طويلاً في عقد هذا الفصل ؟ لأنه في واقع الأمر مضمن في الرد ، فهل أستميد نصوص الكتاب والسنة لصوغ الفصل ؟ أو أكتفى بما سبق في ذلك ؟ ، واستقر رأبي على أن القارئ قد يحتاج إلى جمع شَتَاتِ الموضوع قبل أن يترك الكتاب ، ووفقت إلى أن أنقل للقارئ ما كتبه الحافظ ابن كثير في تاريخه المسمى «البداية والنهاية» ، لا لعجز عن جمع مادة علمية في ذلك ، ولكن لأبين للقارئ أن العلماء لم يكونوا يعتمدون على الإسرائيليات كما أوهم كلام الدكتور ، بل كانوا يزنون الآثار والنصوص بمقياس عدل لا يحيف ، فنقل ذلك في هذا المكان أولى من (قص ولصق) أقوم به بنفسى

وهاك ما قاله الحافظ ابن كثير في تاريخه (١)

باب خلق آدم عليه السلام

قال تعالى: ﴿

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَتِهِ كَذَ إِنْ جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُواْ أَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الْإِمَاءُ وَعَنُ نُسَنِحُ بِعَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكُّ قَالَ إِنْ أَعْلَمُ مَا لَانْعَلَمُونَ ﴿ وَعَلَمَ عَادَمَ الْأَسْمَآءَ كُلُهَا ثُمَّ عَهَشُهُم عَلَى الْمُلَتِكَةِ فَقَالَ أَنْبِعُ فِي إِلْسَمَآءِ هَمَّ وَلاَ إِن كُنتُمْ صَدِيقِنَ ﴿ قَالُواْ

⁽١) البداية والنهاية (١/٦٢ – ٨٥) .

سُبْحَنَكَ لَاعِلْمَ لَنَآ إِلَّا مَاعَلَّمْتَنَأَّ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَلِيمُ الْحَكِيمُ الله عَادَمُ أَنْبِنْهُم بِأَسْمَآمِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُم بِأَسْمَامِهم فَال أَلَمْ أَقُل لَكُمْ إِنَّ أَعْلَمُ غَيْبُ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا لْبُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكُنُهُونَ ۞ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَتِهِكَةِ ٱسْجُـدُواْ لِآدَمَ فَسَجَدُوٓ اللَّهِ إِبْلِيسَ أَبِّي وَأُسْتَكُبِّرُوَّكَانَ مِنَ ٱلْكَنفِرِينَ وَقُلْنَا يَتَادَمُ أَسْكُنْ أَنتَ وَزُوجُكَ أَلْهَنَّهَ وَكُلا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِتْتُمَا وَلَا نَقْرَيا هَانِوالشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ 🕝 فَأَزَلَهُمَا ٱلشَّيْطُنُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَامِمَّا كَانَافِيةً وَقُلْنَا ٱهْبِطُواْ بَعْضُكُر لِبَعْضِ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْنَقَرُّ وَمَتَثُم إِلَى جِينِ فَلْكَقِّىءَادَمُ مِن زَيِهِ كَلِمَتِ فَنَابَ عَلَيَّهُ إِنَّهُ هُوَاللَّوَابُ الرَّحِيمُ قُلْنَا اهْبِطُواْ مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِينَكُمْ مِّنِّي هُدَى فَمَن تَبِعَ هُدَاىَ فَلَاخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَاهُمْ يَعْزَنُونَ ۞ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِعَايَدِينَآ أَوْلَتِيكَ أَصْعَبُ النَّارِ هُمْ فِبِهَا خَلِدُونَ ﴾

قال تعالى .

مَثَلَ عِيسَى عِندُ اللّهِ كَمَثُلِ ءَادَمَ خَلَقَتُ مُونِ ثُوَابِ ثُمَّ قَالَ لَهُ مُثَلَ عِيسَى عِندُ اللّهِ كَمَثُلِ ءَادَمَ خَلَقَتُ مُونِ ثُوابِ ثُمَّ قَالَ لَهُ اللّهُ عَنْ فَيَكُونُ فَي كُونَ فَقْنِ وَعِدَ وَخَلَقَ مِنهَا ﴿ يَكَانُهُ النّاسُ انّقُوا رَبَّكُمُ اللّهِ عَلَيْكُمُ مِن نَقْسِ وَحِدَ وَخَلَقَ مِنهَا وَرَحْهَا وَبَنّا مَا لَهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَلِينَا اللّهَ اللّهَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَلِينَا اللّهَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّ

شُعُوبًا وَفَيَا إِلَىٰ لِتَعَارَفُواْ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَاللَّهِ أَنْفَكُمْ إِنَّاللَهُ عَلِيُّمْ خَبِيُّرٌ ﴾

[الحجرات . ١٣] ، وقال تعالى : ﴿ هُوَٱلَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسِ وَحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ۗ ... ﴾ ٦ الأعراف : ١٨٩] ﴿ وَلَقَدْ خَلَقَنَكُمْ مُّرَصَوْرُنَكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَيْكَةِ أَسْجُدُوا الآدم فسكج دُوّا إلّا إيليس لَوْيَكُن مِنَ السَّجِدِيث اللَّهِ قَالَ مَامَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَاْخَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْنَى مِن شَادٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينِ ٤ قَالَ فَأَهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَن تَسْكَبُ رَ فِيهَا فَأَخْرُجُ إِنَّكَ مِنَ ٱلصَّنفِرِينَ عَلَى قَالَ أَنظِرْفِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ عَلَى قَالَ إِنَّكَ مِنَ ٱلْمُنظِرِينَ عَنْ قَالَ فَهِمَا أَغُونِيْنَى لَأَقَعُدُذَّ لَكُمْ صِرَطَكَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ١ ثُمَّ أَلَانِينَهُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنَّ أَيْمَنَهِمْ وَعَن شَمَّآيِلِهِمُّ وَلَا يَجَدُأُ كَثَرَهُمْ شَكِرِيكَ عَن قَالَ ٱخْرُجْ مِنْهَا مَذْهُ وَمَا مَّنْحُوزًا لَّمَن تَبِعَكَ مِنْهُمْ لأَمْلأَنَّ جَهَنَّمُ مِنكُمْ أَجْمِينَ كُ وَلِيَكَادَمُ أَسْكُنْ أَسَدُوزُوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ فَكُلا مِنْحَيْثُ شِتْتُمَا وَلَا نَقْرَبَا هَذِهِ ٱلشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّالِمِينَ 🏗 فَوَسُّوسَ كَمُمَا ٱلشَّيْطَكُ لِيُبَّدِى لَمُمَّامَا وُدِى عَنْهُمَا مِن سَوْءَ يَعِمَا وَقَالَ مَا نَهَنكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَنذِهِ ٱلشَّجَرَةِ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْتَكُونَا مِنَ الْخَيْلِدِينَ عَنْ وَقَاسَمُهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّصِحِينَ 1 فَدَلَّنهُمَابِغُرُورٌ فَلَمَّا ذَاقَا ٱلشَّجَرَةَ بَدَتْ لَحُمَاسَوْءَ شَمَا وَطَفِقًا يختصفان عَلَيْهِمَا مِن وَرَقِ ٱلْجَنَّةِ وَنَادَنهُمَارَتُهُمَا ٱلْرَأْتُهَكَّمَا عَن تِلْكُمَا ٱلشَّجَرَةِ وَأَقُل لَّكُمَّا إِنَّ ٱلشَّيْطَانَ لَكُمَاعَدُوًّ تُثِينً ٢

قَالاَرْبَّنَاظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّهَ تَغْفِرُ لَنَا وَرَّحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴿ قَالَ أَهْمِطُواْ بِمَضْكُمْ لِلِمَعْضِ عَلَّوُ وَلَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرُّوْمَنَةً إِلَىٰ حِينِ ﴿ قَالَ فِيهَا تَغْيُونَ وَفِيهَا تَمُونُونَ وَمِنْهَا تَخْرَجُونَ ﴾ [الأعراف: ١١ - ٢٠]

كما قال فى الآية الأخرى : ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَكُمْ وَفَهَانُعِيدُكُمْ وَيَنْهَانُخْرِجُكُمْ نَارَةٌ أُخْرَىٰ ﴾ [طه ٥٠]

وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَانَ مِن صَلَّصَالِمِينَ مَمَا تَسْنُونِ ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَانَ مِن صَلَّصَالِمِينَ مَمَا تَسْنُونِ ﴿ وَلَقَالَ خَلِقَانَهُ مِن مَكُلُ مِن ثَالِهِ صَلَّمَا لِمِن مَكَا لِمَن مَن مَلَ اللّهَ عَلَي خَلِقَ الْمَسْكَرا قِن مَلَى اللّهَ مَن مَن مَكَ الْمَلَكَ مَن مَن مَن اللّهَ مَن مَن مَن اللّهَ مَن مَن اللّهَ اللّهَ مَن مَن اللّهَ اللّهَ مَن اللّهَ اللّه مَن اللّهَ اللّه مَن اللّه الله مَن اللّه مَن اللّه الله مَن الله مَن الله الله الله مَن الله الله مَن الله الله الله مَن الله الله الله الله الله الله مِن الله الله مِن الله الله مِن الله الله مِن الله الله الله مِن الله مَن الله الله مِن الله الله مِن الله مَن الله مِن الله الله مِن الله مَن الله مِن الله مَن الله الله مِن الله مَن الله مَن الله الله مِن الله مَن الله مَن الله مَن الله مَن الله مِن الله مَن الله مَن الله مَن الله مَن الله مَن الله الله مِن الله مَن الهُ مَن الله مَن اله مَن الله مَ

إِلَّاعِبَ ادَكَ مِنْهُمُ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴿ قَالَ هَ اَدَاصِرُطُ عَلَى مُسْتَقِيدً لَ إِنَّ عِبَ ادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمَ سُلَطُ فَ إِلَّامَنِ مُسْتَقِيدً فَي إِنَّ عَبَ ادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمَ سُلَطُ فَ إِلَّامَنِ التَّعَمَ كَ مِنْ ٱلْفَاوِينَ ﴿ وَإِنَّ جَهُمْ مَلَّ لَمُعْلِدُهُمُ أَجْمَعِينَ عَلَى لَنَا لَعَمَدُ اللهُ عَلَيْهُمُ جُرُونُهُ مَقْسُومً ﴾ فَاسَبْعَهُ أَبُوبِ إِنَّ كُلِّ بَلُو مِنْ أَمُ عَشُومً ﴾ فَاسَبْعَهُ أَبُوبِ إِنَّ مُحْدَرُهُ مُقَسُّومً ﴾ والمحمد ٢١ - ١٤]

وقال تعالى :

وقال تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَيْكِكَةِ اَسَجُدُواْ لِآدَمَ فَسَجَدُواْ إِلَّآ إِلِيسَكَانَ مِنَ الْجِيْ فَفَسَقَ عَنَا أَمِرَ رَقِيْةٍ أَفَسَتَّخِذُونَهُ وَذُرَيَّتُهُ أَوْلِيكَ آءَ مِن دُونِ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوُّاً بِنُسَ لِلْظَلْلِمِينَ بَدَلًا ﴾ [الكهد : ١٠٠]

وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْعَهِدُنَا ۗ إِلَىٰ عَادِمُ مِن فَبِدُ لُ فَنَدِي وَلَمْ يَجِدُلُهُ مَا ثُومًا فَعَ وَإِذْ قُلْنَا

لِلْمَلَيْ كَةِ أَسْجُدُواْ لِآدَمَ فَسَجَدُواْ إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَّى اللهُ فَقُلْنَا يَتَعَادَمُ إِنَّ هَاذَاعَدُوًّ لَّكَ وَلِزُوْجِكَ فَلَا يُخْرِحَنَّكُمَّا مِنَ ٱلْجَنَّةِ فَتَشْفَى شَ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ ١ وَأَنَّكَ لَا تَظْمُوُّا فِهَا وَلَا تَضْحَىٰ لَكُ فُوسُوسَ إِلَيْهِ ٱلشَّيْطَانُ قَالَ يَتَعَادَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ ٱلْخُلْدِ وَمُلْكِ لَاسَلَانِ عَنْ فَأَكَلَا مِنْهَا فَيَدَتْ لَمُتُمَاسَوْءَ تُفْهَمَا وَطَفِقًا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِ مَا مِن وَرَقِ ٱلْجُنَّةَ وَعَصَيَّ ءَادَمُ رَبَّهُ مُغَوَّىٰ الْك مُرَاجِنْبَهُ رُبُّهُ وَفَاكِ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ عَنْ قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا الْبَعْضُكُمْ لِبَعْضِ عَدُولًا فَإِمَّا يَأْنِينَكُمْ مِّنِي هُدَى فَمَنَ ٱتَّبَعَ هُدَاى فَلَا يَضِ لُّ وَلَا يَشْقَىٰ عَنْ وَمَنَّ أَعْرَضَعَن نِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مُعِيشَةً ضَنكًا وَنَحْشُ وُوْرَةٍ مَ ٱلْقَاحَةِ أَعْمَىٰ عَنْ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيٓ أَعْمَىٰ وَقَدَّكُنتُ بَصِيرًا عَلَى قَالَ كَنَالِكَ أَنتَكَ ءَاينتُنَا فَنَسِينًا وَكَنَالِكَ ٱلْيَوْمِ نُسَى ﴾ ٦ طه : ١١٥ - ١٢٦ .

وقال تعالى . ﴿ قُلْ هُونَبُونُ لَكَ مَاكَانَ لِي مِنْ عِلْمِ إِلَيَكِ الْخَفَلَةِ عَلَيْمُ اللّهَ إِلَيَكِ الْخَفَلَةِ الْمَنْعَ عَلَيْمِ اللّهَ إِلَيْكِ الْخَفَلَةِ الْمَنْعَ عَلَيْمِ اللّهَ إِلَيْكِ الْخَفَلَةِ الْمَنْعَ عَلَيْهِ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهُ اللّهَ اللّهُ اللّهَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّم

يَالِيسُ مَامَعَكَ أَن مَسْجُدُلِمَا خَلَقْتُ بِيدَى اَسْتَكْبَرَتَ أَمْ كُنتَ مِن اَلْعَالِينَ فَ قَالَ أَنْ عَبْرُ فِينَا أَعْ فَيْ مِنْ الْعَالِينَ فَ قَالَ أَنْ عَبْرُ فِينَا أَعْ فَيْ مِنْ الْعَلَيْ مِن الْعَلَيْ مِن الْعَلَيْ وَعِيمٌ فَيْ وَإِنْ عَلَيْكَ لَعْنَقِ إِلَى يَوْمِ اللّهِ عَنْ فَيْ الْعَقَلَ فَي اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلْوي فَي قَالَ فَإِنْكَ مِن اللّهُ عَلَوي فَي اللّهُ عَلْوي فَي قَالَ فَإِنْكَ مِن اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللللللّهُ الللّ

[ص ۲۷ - ۸۸]

فهذا ذكر هذه القصة من مواضع متفرقة من القرآن ، وقد تكلمنا على ذلك كله في التفسير

ولنذكر ههنا مضمون ما دلت عليه هذه الآيات الكريمات وما يتعلق بها من الأحاديث الواردة في ذلك عن رسول الله عَيْظِةً والله المستعان

فأخبر تعالى أنه خاطب الملائكة قائلًا لهم : ﴿ إِنِّيَ جَاعِلُ فِي ٱلْأَرْضِ
خَلِيفَةً.. ﴾ [البقة: ٣٠] أغْلَمَ بما يريد أن يخلق من آدم وذريته
الذين يخلف بعضهم بعضًا كما قال ﴿ وَهُوَالَّذِي جَعَلَكُمُّ مُ
خَلَتَهِكَ ٱلْأَرْضِ ... ﴾ [الأنمام: ١٦٥] فأخبرهم بذلك على سبيل التنويه بخلق آدم وذريته كما يخبر بالأمر العظيم قبل كونه

فقالت الملائكة سائلين على وجه الاستكشاف والاستعلام عن وجه

قيل : علموا أن ذلك كائن بما رأوا ممن كان قبل آدم من الجن والبن قاله قتادة ، وقال عبد الله بن عمر : كانت الجن قبل آدم بألفي عام فسفكوا الدماء فبعث الله إليهم جندًا من الملائكة فطردوهم إلى جزائر البحور . وعن ابن عباس رضى الله عنهما نحوه ، وعن الحسن : ألهموا ذلك ، وقيل : لما اطلعوا عليه من اللوح المحفوظ فقيل أطلكهم عليه هاروت وماروت عن ملك فوقهما يُقال له الشجل رواه ابن أبى حاتم عن أبى جعفر الباقر وقيل : لأنهم علموا أن الأرض لا يخلق منها إلا من يكون بهذه المثابة غالبًا

﴿ . وَخَنُ أُسَيِحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكُ مَن بعبدك دائمًا لا يعمدك منا أحد ، فإن كان المراد بخلق هؤلاء أن يعبدوك فها نحن لا نفتر ليلا ولا نهازا ﴿ . . قَالَ إِنِي َاعْلَمُ مَا لاَ نَعْلَمُونَ . . . ﴾ : أى أعلم من المصلحة الراجحة في خلق هؤلاء ما لا تعلمون : أى سيوجد منهم الأنبياء والمرسلون والصديقون والشهداء .

ثم بين لهم شرف آدم عليهم في العلم فقال : ﴿ وَعَلَمْ مَادَمَ الْأَسْمَاءَ كُلُهُما الله عنهما هي هذه الأسماء التي يتعارف بها الناس : إنسان ودابة وأرض وسهل وبحر وجبل وجمل وحمار وأشباه ذلك من الأمم وغيرها ، وفي رواية : علمه اسم القصعة والقدر حتى الفسوة والفسية . وقال مجاهد : علمه اسم كل دابة ، وكل طير ، وكل شيء ، وكذا قال سعيد ابن جبير وقتادة وغير واحد . وقال الربيع : علمه أسماء الملائكة وقال عبد الرحمن بن زيد : علمه أسماء الذوات وأفعالها مكبرها ومصغرها كما أشار إليه ابن عباس رضى الله عنهما

وذكر البخارى هنا ما رواه مسلم من طريق سعيد وهشام عن قتادة عن ١٠٤ أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ قال ﴿ يجتمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون: لو استشفعنا إلى ربنا فيأتون آدم فيقولون أنت أبو البشر خلقك الله بيده ، وأسجد لك ملائكته ، وعلمك أسماء كل شيء ، وذكر تمام الحديث.

مُ مُعَمَّمُهُمْ عَلَى الْمَكَنِ كَدِّ فَقَالَ أَنْبِتُونِ بِأَسْمَآءِ هَـُوُلَآءِ إِن كُنتُمُ صَدِيقِينَ ﴾ [البقرة: ٣١]، قال الحسن البصرى: لما أراد الله خلق آدم قالت الملائكة لا يخلق ربنا خلقاً إلا كنا أعلم منه فابتلوا بهذه وذلك قوله: ﴿إِن كُنتُمْ صَدِيقِينَ ﴾، وقيل غير ذلك كما بسطناه في التفسير

قَالُهُ! سُبْحَنَكَ لَاعِلْمَ لَنَا إِلَّا مَاعَلَّمَنَنَا إِنْكَ أَنتَ الْمَلِيمُ الْحَكِيمُ
 أي سبحانك أن يحيط أحد بشيء من علمك من غير تعليمك كما قال:
 وَلَا يُحْيِطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عَلِيهِ عِلَّا بِمَا النّالَة ﴾ [الغذ: ٢٥٠]

﴿ قَالَ يَكَادَمُ ٱلْمِنْهُم إِلَّهَا آمِيمٌ فَلَمَّا ٱلْبَأَهُم إِلَى آمِيمُ قَالَ ٱلْمُ الْبَدُهُ وَ أَعْلَمُ مَالْبَدُهُ وَ أَعْلَمُ مَالْبَدُهُ وَ الْعَلَمُ إِلَيْ أَعَلَمُ مَالْبَدُهُ وَ الْعَلَمُ الْبَدُهُ وَ الْعَلَمُ الْبَدُهُ وَ الْعَلَمُ الْبَدُهُ وَ الْعَلَمُ الْبَدُهُ وَ اللَّهِ عَلَيْهُ مَالْبَدُهُ وَ اللَّهِ عَلَيْهُ مَالْبَدُهُ وَ اللَّهِ عَلَيْهُ مَالْبَدُهُ وَ اللَّهِ عَلَيْهُ مَالْبَدُهُ وَ اللَّهُ عَلَيْهُ مَالْبَدُهُ وَ اللَّهُ عَلَيْهُ مَالْبَدُهُ وَاللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ مَالْبَدُهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ مَالْبَدُهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّ

وَمَاكُمُتُمْ تَكُنُّهُونَ ﴾ أى أعلم السر كما أعلم العلانية ، وقبل : إن المراد بقوله ﴿ وأعلم ما تبدون ﴾ : ما قالوا ﴿ أتجعل فيها من يفسل فيها ﴾ وبقوله : ﴿ وما كنتم تكتمون ﴾ : المراد بهذا الكلام إبليس حين أسر الكبر والتخيرة على آدم عليه السلام قاله سعيد بن جبير ، ومجاهد و والسدى ، والضحاك ، والضحاك ، والضحاك ،

وقال أبو العالية ، والربيع ، والحسن ، وقتادة : ﴿ وَمَا كُنْتُمُ تَكْتُمُونَ ﴾ قولهم : لن يخلق ربنا خلقًا إلا كنا أعلم منه وأكرم عليه منه

قوله : ﴿ وَإِذْ قُلْمَا لِلْهَاكَتِيكُةُ أَسْجُدُواْ لِآدَمَ فَسَجَدُواَ إِلَّا إِلَيْسَ أَبَىٰ وَأَسْتَكْبَرُ ... ﴾ هذا إكرام عظيم من الله تعالى لآدم حين خلقه ونفخ فيه من روحه كما قال : ﴿ فَإِذَا سُويته ونَفْخَت فِيه مَن رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ فهذه أربع تشريفات : خلقه له بيده الكريمة ، ونفخه فيه من روحه ، وأمره الملائكة بالسجود له ، وتعليمه أسماء الأشياء ، ولهذا قال له موسى الكليم حين اجتمع هو وإياه في الملأ الأعلى ، وتناظرا كما سيأتي : (أنت آدم أبو البشر الذي خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأسجد لك ملائكته ، وعلمك أسماء كل شيء) ، وهكذا يقول أهل المحشر يوم القيامة كما تقدم وكما سيأتي إن شاء الله تعالى

وقال في الآية الأخرى :

﴿ وَلَقَدْ خَلَقَنَ حَمَّمَ مُّمَ صَوَّرَتَكُمُّ مُّمَ قُلْنَا لِلْمَلَتَهِ كَوَ اَسْجُدُواْ لاَدَمَ فَسَجَدُواْ إِلَّا إِبْلِيسَ لَوْ يَكُن مِّنَ السَّيِعِدِينَ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَا تَسْجُدُ إِذْ أَمْرَتُكُ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ اَلْسَعِيدِينَ عَلَيْ فَيَالَ الْمَ

وَخَلَقْتُهُ وَمِنْطِينِ ﴾ [الأعراف: ١٦، ١١] قال الحسن البصرى: قاس إبليس وهو أول من قاس ، وقال محمد بن سيرين: أول من قاس إبليس، وما عبدت الشمس ولا القمر إلا بالمقاييس، ورواهما ابن جرير، ومعنى هذا أنه نظر نفسه بطريق المقايسة بينه وبين آدم فرأى نفسه أشرف من آدم فامتنع من السجود له مع وجود الأمر له، ولسائر الملائكة بالسجود

والقياس إذا كمان مقابلاً بالنص كان فاسد الاعتبار ، ثم هو فاسد في نفسه فإن الطين أنفع وخير من النار ، فإن الطين فيه الرزانة والحلم والأناة والنمو ، والنار فيها الطيش والحفة ، والسرعة والإحراق

ثم آدم شرفه الله بخلقه له بيده ، ونفخه فيه من روحه ، ولهذا أمر الملائكة بالسجود له ، كما قال : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكِ لِلْمَلَةِ كُوْ إِنِّ خَالِقٌ بَشَكَرًا مِن صلَّمَنْ لِمِينَ حَسَالٍ مَّسْنُونِ ﴿ فَإِذَا سَوَيَّتُهُ، وَنَفَحْتُ فِيدِمِن رُوعِي فَقَعُوالْهُ سَجِدِينَ ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَيْكَةُ كَالُهُمُّ الْمَعُونَ ﴿ إِلَّا إِلِيسَ إِنَّ الْمَكُونَ مَعَ السَّجِدِينَ ﴿ قَالَ لَمَ أَكُن قَالَ يَكِا لِلِسُ مَالْكَ أَلَا تَكُونَ مَعَ السَّجِدِينَ ﴿ قَالَ لَمَ أَكُن لِأَسْجُدَ لِلسَّهِ حَلَقْتَهُ مِن صَلْمَعُلِ مِنْ حَلَمٍ مَسْنُونِ ﴿ قَالَ لَمَ أَكُن فَاخْرُجُ مِنْهَا فَإِنَّكُ رَجِيدٌ ﴿ وَ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْدَةَ إِلَى يَوْمِ

اللّبِينِ ﴾ [الحجر: ٣٥ - ٣٥] استحق هذا من الله تعالى ؛ لأنه استارم تنقصه لآدم وازْدِرَاءَهُ له ، وترفعه عليه ومخالفة الأمر الإلهى ومعاندة الحق في النص على آدم على التعيين ، وشرع في الاعتذار بما لا يجدى شيئًا ، وكان اعتذاره أشد من ذنبه كما قال تعالى في سورة الإسراء :

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَيْكَ قِ السَّجُدُوا لِآدَمُ فَسَجَدُوا إِلَّا إِلْلِيسَ قَالَ مَا سَجُدُلِمِنْ خَلَقْتَ طِينَا \$ قَال اَرْمَيْنَكَ هَذَا الَّذِي حَرَّمْتَ عَلَى لَهِنَ اَخَرْتِيْ إِلَى يَوْمِ الْقِينَمَةِ لَأَحْتَيْكَنَ دُرِيّتَهُ إِلَا قَلِيلًا \$ قَال اَذْ هَبْ فَمَن يَبْعَكَ مِنْهُ مَ فَإِن جَهَنَّ مَجَوَزَةً كُوْجَزَاءً مَوْفُورًا \$ وَالْسَتَّفِيزُ مِن استَطَعَت مِنْهُ مِصَوْقِكَ وَأَجْلِبُ عَلَيْهِ مِعْلِكَ وَرَجِلاك وَسَارِكُهُمُ فِي الْأَمُولِ وَإِلْا وَعِدْهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيطِلُ إِلَا فِي الْأَمُولِ وَإِلْا وَعِدْهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيطِلُ إِلَا غُرُورًا فَي إِلَا وَالْمُولِ وَيُلْكِ وَعِدْهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيطِلُ وَكَوَلِ بِرَيِّكَ وَكِيلًا ﴾ وقال في سورة الكهف:

﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَتِهِ كَادِ أَسْجُدُواْ لِآدَمَ فَسَجَدُواْ إِلَّا إِبْلِسَ كَانَ مِنَ الْجِينَ

فَهُسَوَعُوْ أَمْرِرَيِهِ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَمداً وعناداً عن امتثال أمره ، وما ذاك إلا أنه خانه طبعه ومادته الخبيثة أحوج ما كان إليها ، فإنه مخلوق من نار كما قال ، وكما قد روينا في صحب مسلم عن عائشة عن رسول الله على قال : « خلق الملائكة من نور ، وخلقت الجان من نار ، وخلق آدم من مما وصف لكم ، .

وقال الحسن البصرى: لم يكن إبليس من الملائكة طرفة عين قط. وقال شهر بن حوشب: كان من الجن فلما أفسدوا في الأرض بعث الله إليهم جنداً من الملائكة فقتلوهم وأجلوهم إلى جزائر البحار، وكان إبليس ممن أسر فأخذوه معهم إلى السماء فكان هناك ، فلما أمرت الملائكة بالسجود امتنع إبليس منه وقال ابن مسعود وابن عباس وجماعة من الصحابة ، وسعيد بن المسيب وآخرون: كان إبليس رئيس الملائكة بالسماء الدنيا ، قال ابن عباس ، وكان اسمه عزازيل ، وفي رواية عن الحارث . قال : النقاش وكنيته (أبو كردوس) ، قال ابن عباس : وكان من حي من الملائكة يُقال لهم الجن وكانوا حزان الجنان ، وكان من أشرفهم وأكثرهم علماً وعبادة ، وكان من أولى الأجنحة الأربعة ، فمسخه الله شيطاناً رجيماً

وقال في سورة (ص) :

لِلْمَلْتَهِ كَدْ إِنِي خَلِقُ الْبَشَرُامِن طِينِ ﴿ فَإِذَاسَوَيْتُهُ وَنَفَحْتُ فِيهِ

مِن ُوجِي فَقَعُوا لَهُ مَهِ جِدِينَ ﴿ فَا مَسَجَدَ الْمَلَيْحِ كُهُ مُكُمُّهُ

أَجْعُونَ ﴿ إِلَّا إِلْلِيسَ الْسَتَكُمْرَو كُانَ مِنَ الْكَنفِينَ ﴿ قَالَ اللّهِ مَا مَنْ كُلُ مَا اللّهِ مَا مَنْ كُلُ اللّهُ مَا مَنْ كُلُ اللّهُ مَلْكُمْرُ وَكُلُ مَا مَنْ كُلُ اللّهُ مَا مَنْ كُلُ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِن اللّهِ مِن اللّهِ وَعَلَقَتْهُ وَمِن طِينِ مِن اللّهِ وَعَلَقَتْهُ وَمِن طِينِ مَن اللّهِ وَاللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللللللّهُ اللللللللّهُ اللّهُ

المُنظرِينَ ﴿ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿ قَالَ فَيعِزَٰ لِكَ لَا لَعْ مِزْلِكَ لَا اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مَلُومِ اللَّهُ خَلَصِيدَ ﴾ لأَغْوِنْنَهُمُ الْمُخْلَصِيدَ ﴾ قَالَ فَاعِدَ لَكُ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِيدَ ﴿ قَالَ فَاللَّهُ مَا لَا اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا مُعَلِّمُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا الْمُعْمِلْمُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ

وقال فى سورة الأعراف: ﴿ قَالَ فَيِمَا آغَوْنَـٰتَنِى لَأَقْمُلُـٰذَ لَهُمْ صِرَطَكَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ۞ ثُمَّ لَاَيْنِنَهُمُ مِنْ اَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَيَنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَنْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَالِيلِهِمْ وَلَا نَجِدُأَ كَثْرَكُمْ مَشْئِكِرِينَ ﴾

و الأعراف: ١٦ - ١٧]:

أى بسبب إغوائك إياى لأقعدن لهم كل مرصد ، ولآتينهم من كل جهة منهم ، فالسعيد من خالفه ، والشقى من اتبعه

وقال الإمام أحمد : حدثنا هاشم بن القاسم ، حدثنا أبو عقيل (هو عبد الله بن عقيل الثقفى) حدثنا موسى بن المسيب عن سالم بن أبى الجعد عن سبرة بن أبى الفاكه قال : « إن الشيطان يقعد لابن آدم بأطرقه » وذكر الحديث كما قدمناه في صفة إبليس (١)

وقد اختلف المفسرون في الملائكة المأمورين بالسجود لآدم ، أهم جميع الملائكة كما دل عليه عموم الآيات وهو قول الجمهور ، أو المراد بهم ملائكة الأرض كما رواه ابن جرير من طريق الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما ، وفيه انقطاع ، وفي السياق نكارة ، وإن كان بعض المتأخرين قد رجحه ؟ ولكن الأظهر من السياقات الأول ، ويدل عليه الحديث : «وأسجد له ملائكته » وهذا عموم أيضاً والله أعلم .

⁽١) وتقدم تخريجه في الفصل الأول من هذا الكتاب .

وقوله تعالى لإبليس: ﴿ أَهْرِطُ مِنْهَا ﴾ و﴿ أَخْرِمِنْهَا ﴾ دليل على أنه كان في السماء ، فأمر بالهبوط منها ، والخروح من المنزلة والمكانة التي كان قد نالها بعبادته وتشبهه بالملائكة في الطاعة والعبادة ، ثم سلب ذلك بكبره وحسده ومخالفته لربه ، فأهبط إلى الأرض مذءوماً مدحوراً

وسياق هذه الآيات يقتضى أن خلق حواء كان قبل دخول آدم الجنة ، لقوله : ﴿ وِيا آدم السكن أنت وزوجك الجنة ... ﴾ دخول آدم الحبت المسكن أنت وزوجك الجنة ... ﴾ وهذا قد صرح به إسحاق بن بشار ، وهو ظاهر هذه الآيات ، ولكن حكى السدى عن أبى مالك عن ابن عباس ، وعن مرة عن ابن مسعود ، وعن ناس من الصحابة أنهم قالوا : أخرج إبليس من الجنة ، وأسكن آدم الجنة ، فكان يمشى فيها وحشياً ليس له فيها زوج يسكن إليها ، فنام نومة فاستيقظ وعند رأسه امرأة قاعدة ، خلقها الله من ضلعه ، فسألها من أنت ؟ قالت : امرأة ، قال : ولم خلقت ، قالت : لتسكن إلى ، فقالت له الملائكة ينظرون ما بلغ من

علمه: ما اسمها با آدم ؟ قال حواء قالوا: ولم كانت حواء ؟ قال: لأنها خلقت من شيء حي

وذكر محمد بن إسحاق عن ابن عباس : أنها خلقت من ضلعه الأقصر الأيسر وهو نائم وأثيم مكانه لحماً ، ومصداق هذا في قوله تعالى :

﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَقُوْارَيَكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُم بِنَ فَقْسِ وَحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَ مِنْهُمَا رِجَالًا كَذِيرًا ﴾ [الساء: ١]

ونى قوله تعالى ﴿ هُوَالَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا رَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ۖ فَلَمَا تَغْشَّ لِهَا حَمَلَتَ حَمَّلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِدِّ.. ﴾ [الاعراف: ١٨٩]

وسنتكلم عليها فيما بعد إن شاء الله تعالى

وفى الصحيحين من حديث زائدة عن ميسرة الأشجعي عن أبى حازم عن أبى هازم عن أبى هازم عن أبى هازم عن أبى هازم عن أبى هريرة عن النبى عَلَيْكُ أنه قال : «استوصوا بالنساء خيراً فإن المرأة خلقت من ضلع ، وإن أعوج شىء فى الضلع أعلاه ، فإن ذهبت تقيمه كسرته ، وإن تركته لم يزل أعوج ، فاستوصوا بالنساء خيراً ، لفظ البخارى

وقد اختلف المفسرون فى قوله تعالى : ﴿ وَلاَ تَقْرَبُا هَذِهِ الْشَجَرَةَ ﴾ فقيل : هى الكرم ، وروى عن ابن عباس وسعيد بن جبير والشعبى وجعدة بن هبيرة ، ومحمد بن قيس والسدى فى رواية عن ابن عباس ، وابن مسعود ، وناس من الصحابة ، قال : وتزعم اليهود أنها الحنطة ، وهذا مروى عن ابن عباس والحسن البصرى ، ووهب بن منبه ، وعطية العوفى ، وأبى مالك ، ومحارب ابن دثار ، وعبد الرحمن بن أبى ليلى ، قال وهب : والحبة منه ألين من الزبد، وأحلى من العسل

وقال الثورى عن أبى الحصين عن أبى مالك : ﴿ وَلَا نَقْرَياً هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ : هى النخلة ، وقال ابن جريج عن مجاهد : هى التينة ، وبه قال قتادة وقال أبو العالية : كانت شجرة من أكل منها أحدث ، ولا ينبغى فى الحنة حدث

وهذا الخلاف قريب ، وقد أبهم الله ذكرها وتعيينها ، ولو كان في ذكرها مصلحة تعود إلينا لعينها لنا كما في غيرها من المحال التي تبهم في القرآن

وإنما الخلاف الذى ذكروه فى أن هذه الجنة التى دخلها آدم هل هى فى
 السماء أو فى الأرض هو الخلاف الذى ينبغى فصله والخروج منه

والجمهور على أنها هى التى فى السماء وهى جنة المأوى لظاهر الآيات والأحاديث كقوله تعالى : ﴿ وَقَلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنَ أَنْتَ وَزُوجَكَ الْجِنَةَ ﴾ والألف واللام ليست للعموم ولا لمعهود لفظى . وإنما تعود على معهود ذهنى وهو المستقر شرعاً من جنة المأوى ، وكقول موسى عليه السلام لآدم عليه . السلام : (علام أخرجتنا ونفسك من الجنة) الحديث كما سيأتى الكلام عليه .

وروى مسلم فى صحيحه من حديث أبى مالك الأشجعى ، وأسمع سعد ابن طارق عن أبى حازم سلمة بن دينار عن أبى هريرة ، وأبو مالك عن ربعى عن حذيفة قالا : قال رسول الله عليه : ه يجمع الله الناس فيقوم المؤمنون حين تزلف (۱) لهم الجنة فيأتون آدم فيقولون يا أبانا استفتح لنا الجنة ، فيقول : وهل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أبيكم ، وذكر الحديث بطوله ، وهذا فيه قوة جيدة ظاهرة في الدلالة على أنها جنة المأوى وليست تخلو عن نظر

وقال آخرون: بل الجنة التى أسكنها آدم لم تكن جنة الحلد؛ لأنه كلف فيها أن لا يأكل من تلك الشجرة؛ ولأنه نام فيها وأخرج منها ودخل عليه إبليس فيها، وهذا مما ينافى أن تكون جنة المأوى، وهذا القول محكى عن أبى

 ⁽١) تزلف : تُقَرَّبُ .

ابن كعب ، وعبدالله بن عباس ، ووهب بن منبه ، وسفيان بن عيينة ، واختاره ابن قتيبة في المعارف ، والقاضى منذر بن سعيد البلوطى في تفسيره ، وأفرد له مصنفاً على حدة ، وحكاه عن أبى حنيفة الإمام وأصحابه رحمهم الله ، ونقله أبو عبدالله محمد بن عمر الرازى بن خطيب الرى في تفسيره عن أبى القاسم البلخي ، وأبى مسلم الأصبهاني ، ونقله القرطبي في تفسيره عن المعتزلة والقدرية ، وهذا القول هو نص النوراة التي بأيدى أهل الكتاب .

وممن حكى الخلاف فى هذه المسألة أبو محمد بن حزم فى الملل والنحل ، وأبو محمد بن عطية فى تفسيره ، وأبو عيسى الرمانى فى تفسيره ، وحكى عن الجمهور الأول ، وأبو القاسم الراغب والقاضى الماوردى فى تفسيره فقال : (واختلف فى الجنة التى أسكناها - يعنى آدم وحواء - على قولين . أحدهما : أنها جنة الحلد ، والثانى : جنة أعدها الله لهما وجعلها دار ابتلاء وليست جنة الحلد التى جعلها دار جزاء ، ومن قال بهذا اختلفوا على قولين :

أحدهما: أنها في السماء ؛ لأنه أهبطهما منها ، وهذا قول الحسن والثاني انها في الأرض ؛ لأنه امتحنهما فيها بالنهى عن الشجرة التي نهيا عنها دون غيرها من الثمار

وهكذا قول ابن يحيى : «وكان ذلك بعد أن أمر إبليس بالسجود لآدم والله أعلم بالصواب من ذلك » هذا كلامه

فقد تضمن كلامه حكاية أقوال ثلاثة ، وأشعر كلامه أنه متوقف في المسألة

ولقد حكى أبو عبدالله الرازى فى تفسيره فى هذه المسألة أربعة أقوال ، هذه الثلاثة التى أوردها الماوردى ، ورابعها الوقف ، وحكى القول بأنها فى السماء وليست جنة المأوى عن أبى على الجبائى ، وقد أورد أصحاب القول الثانى سؤالاً يحتاج إلى جواب ، فقالوا: لا شك أن الله سبحانه وتعالى طرد

إبليس حين امتنع من السجود عن الحضرة الإلهية ، وأمره بالخروج عنها والهبوط منها ، وهذا الأمر ليس من الأوامر الشرعية بحيث يمكن مخالفته ، وإنما هو أمر قدرى لا يخالفُ ولا يمانكُ ، ولهذا قال ﴿ الحسرج منها مذعوماً مدحوراً ﴾ وقال : ﴿ الحسرج منها فإسك وجيسم ﴾ ، والضمير عائد إلى الجنة أو السماء ، أو المنزلة ، وأيًّا ما كان فععلوم أنه ليس له الكون قدراً في المكان الذى طرد منه وأبعد منه لا على سبيل الاستقرار ولا على سبيل المرور والاجتياز

قالوا : ومعلوم من ظاهر سياق القرآن أنه وسوس لآدم وخاطبه بقوله له : ﴿ . · هَلَ أَذُلُكَ عَلَىٰ شُجَرَةِ الْخُذَاكِ وَكُلِّكٍ ﴾ [طه : ١٢٠] وبقوله :

فَدَلَّنَهُمَايِمُرُورِ ... ﴾ [الأعراف: ٢٠، ٢١]، وهذا ظاهر في اجتماعه معهما في جنتهما ، وقد أجيبوا عن هذا : بأنه لا يمتنع أن يجتمع بهما في الجنة على سبيل المرور فيها لا على سبيل الاستقرار بها ، أو أنه وسوس لهما وهو على باب الجنة أو من تحت السماء ، وفي الثلاثة نظر والله أعلم

ومما احتج به أصحاب هذه المقالة: ما رواه عبدالله بن الإمام أحمد في الزيادات عن هدبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن البصرى عن يحبى عن أبى بن كعب قال: (إن آدم لما احتضر اشتهى قطفاً من عنب الجنة ، فانطلق بنوه ليطلبوه له ، فلقيتهم الملائكة فقالوا أين تريدون يا بني آدم ؟ فقالوا : إن أبانا اشتهى قطفاً من عنب الجنة ، فقالوا لهم : ارجعوا فقد كفيتموه ، فانتهوا إليه فقبضوا روحه وغسلوه وحنطوه وكفنوه ، وصلى عليه جبريل ومن خلفه من الملائكة ودفنوه قالوا : هذه سنتكم في موتاكم) ... قالوا فلولا أنه كان الوصول إلى الجنة التي كان فيها آدم التي اشتهى منها

القطف ممكناً لما ذهبوا يطلبون ذلك فدل على أنها في الأرض لا في السماء والله تعالى أعلم

قالوا والاحتجاج بأن الألف واللام في قوله ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة لم يتقدم عهد يعود عليه فهو المعهود الذهني مسلم ولكن هو ما دل عليه سياق الكلام ، فإن آدم خلق من الأرض ، ولم ينقل أنه رفع إلى السماء وخلق ليكون في الأرض ، وبهذا أعلم الربُّ الملائكة حيث قال : ﴿ إِنّي جاعل في الأرض خليفة ﴾ ولم يتقدم معهود لفظى وإنما هي للمعهود الذهني الذي دل عليه السياق وهو البستان

قالوا وذكر الهبوط لا يدل على النزول من السماء قال تعالى ﴿ قِيلَيَنُوخُ

آهْيِطْ بِسَلَنْهِ مِّنَا وَبَرَكَنْتٍ عَلَيْكُ وَعَلَىٰٓ أُمْهِ مِّمَن تَعَلَىٰ ... \$ [هرد ١٠] الآية ، وإنما كانت السفينة حين استقر على الجودى ونضب الماء عن وجه الأرض ، أمر أن يهبط إليها هو ومن معه مباركاً عليه وعليهم . وقال الله تعالى : ﴿ .. آهْيِطُواْ مِصْــرًا فَإِنَّ لَكُمُ مَّاسَـا أَلْتُمْ ... \$ [البقرة : ٢١] الآية وقال تعالى ﴿ .. وَإِنَّ مِنْهَا لَمُا يَهُمُ طُونَ خَشْيَةً اللهِ ... \$ [البقرة : ٢٤] الآية وفي الأحاديث واللعة من هذا كثير

قالوا ولا مانع بل هو الواقع ؛ أن الجنة التي أسكنها آدم كانت مرتفعة عن سائر بقاع الأرض ذات أشجار وشهار وظلال ونعيم ونضرة وسرور كما قال تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَكُ أَلَّا بَحُوعَ فِيهَا وَلاَتَعْرَى ﴾ [طه: ١١٨] أي لا يذل باطنك بالمرى ﴿ وَأَنَّكَ لاَ تَظْمَوُ أَفِهَا وَلاَ تَضْمَعَ ﴾ [طه: ١١٩] أي لا يمس باطنك حر الظمأ، ولا ظاهرك حر الشمس، ولهذا قرن بين هذا وهذا، وبين هذا وهذا منا وهذا وعنا أهبط إلى أرض الشقاء والتعب والنصب والكدر والسعى والنكد والابتلاء والامتحان واحتلاف السكان ديناً وأخلاقاً وأعمالاً وقصوداً وإرادات

وأقوالاً وأفعالاً كما قال تعالى : ﴿ ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حـين ﴾ والفرة : ٣٦ ، ولا يلزم من هذا أنهم كانوا في السماء كما قال تعالى : ﴿ وَقُلْمَا مِنْ بَعْدِهِ عَلِيْنَ إِنْسُرَةٍ بِلَ

أَسْكُنُواْ ٱلْأَرْضَ فَإِذَاجَاةَ وَعَدُا ٱلْآخِرَةِ حِثْنَابِكُمْ لَفِيفًا ﴾ [الإسر: ١٠٤] ومعلوم أنهم كانوا فيها لم يكونوا في السماء.

قالوا وليس هذا القول مفرعاً على قول من ينكر وجود الجنة والنار اليوم، ولا تلازم بينهما ، فكل من حكى عنه هذا القول من السلف وأكثر الخلف ممن يثبت وجود الجنة والنار اليوم كما دلت عليه الآيات والأحاديث الصحاح ... والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

وقوله سبحانه وتعالى : ﴿ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا ... ﴾ [الفرة: ٣٦] أى عن الجنة ﴿ فَأَخْـرَجُهُمَا مُمَّا كَانَا فِيهِ ﴾ أى من النعيم والنضرة والسرور إلى دار التعب والكد والتنكد وذلك بما وسوس لهما وزينه في صدورهما كما قال سبحانه وتعالى

لَهُمَا ٱلشَّيْطَانُ لِيُبْدِى لَمُمَّامًا وُدِيَعَنَّهُمَا مِن سَوَءَ تِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَنكُمَّا رَبُّكُمَا عَنْ هَنذِ وِٱلشَّجَرَةِ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْتَكُونَا

مِنَ اَلْخَالِدِينَ ﴾ [الأعراف . ٢٠] يقول ما نهاكما عن أكل هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين أى ولو أكلتما منها لصرتما كذلك ﴿ إِنِّي لَكُمَا لَمْنِ النَّاصِحِينَ ﴾ كما فوقاسمهما ﴾ أى حلف لهما على ذلك ﴿ إِنِّي لَكُمَا لَمْنِ النَّاصِحِينَ ﴾ كما قال في الآية الأخرى ﴿ فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى ﴾ [طه : ٢٠٠] أى أدلك على الشجرة التي إذا أكلت منها حصل لك الخلد فيما أنت فيه من النعيم ، واستمرت في ملك لا يبيد ولا ينقضى ، وهذا من التغرير والتزوير والإخبار بغير الواقع

والمقصود أن قوله شجرة الخلد التي إذا أكلت منها خلدت قد تكور هي الشجرة التي قال عنها الإمام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدى حدثنا شعبة عن أبى الضحاك سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله عليه . « إن في الجنة شجرة يسير الراكب مي ظلها مائة عام لا يقطعها شحرة الخلد » وكدا رواه أيضاً عن غندر ، وحجاج عن شعبة ورواه أبو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة أيضاً به ، قال غندر قلت لشعبة هي شجرة الخلد قال ليس فيها هي . تفرد به الإمام أحمد

وقوله : ﴿ فَدَلَّمُهُمَا يِغُرُورٌ فَلَمَا ذَاقَا ٱلشَّجَرَةَ بَدَتْ لَمُمَاسَوْءَ ثَهُمَا وَطَفِقًا يَخْصِفُانِ عَلَيْهِمَا مِن وَرَقِ ٱلْجَنَّةِ ... ﴾ [الأعراب ٢٠] كما قال في : ﴿ فَأَكَلَ مِنْهَا فَبَكَ اللَّهُمَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمَاللَّوْءَ تُهُمَا وَطَفِقًا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَرَقِ ٱلْجَنَّةِ ... ﴾ [طه ١٢١] وكانت حواء أكلت من الشجرة قبل آدم وهي التي حدته على أكلها والله أعلم .

وعليه يحمل الحديث الذي رواه البخارى حدثنا بشر بن محمد حدثنا عبد الله أنبأنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن البي على الله تنوه «لولا بنو إسرائيل لم يختز (۱) اللحم ، ولولا حواء لم تحل أنثى زوجها » تفرد به من هذا الوجه وأخرجاه في الصحيحين من حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة به ورواه أحمد ومسلم عن هارون بن معروف عن أبي وهب عن عمرو بن الحارث عن أبي يونس عن أبي هريرة به

وفى كتاب التوراة التى بين أيدى أهل الكتاب أن الذى دل حواء على الأكل من الشجرة هى الحية ، وكانت من أحسن الأشكال وأعظمها ، فأكلت حواء عن قولها ، وأطعمت آدم عليه السلام ، وليس فيها ذكر لإبليس فعند ذلك

⁽١) يخنز : ينتن .

انفتحت أعينهما وعلما أنهما عريانان ، فوصلا من ورق التين وعملا ميازر وفيها أنهما كانا عريانين ، وكذا قال وهب بن منبه كان لبسهما نوراً على فرجه وفرحها

وهذا الذى فى هذه التوراة التى بأيديهم غلط منهم وتحريف وخطأ فى التعريب، فإن بقل الكلام من لعة إلى لغة لا يكاد يتيسر لكل أحد ولا سيما ممن لا يعرف كلام العرب جيداً، ولا يحيط علماً بفهم كتابه أيضاً، فلهذا وقع فى عربيهم لها خطأ كثير لفظاً ومعنى، وقد دل القرآن العظيم على أنه كان عليهما لباس فى قوله تعالى: ﴿ . . يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِبُرِيهُمَا سُوءَ يَهِماً لباس فى الكلام، والله سوءَ يَهماً لا يرد غيره من الكلام، والله تعالى أعلم.

وقال ان أبى حاتم حدثنا على بن الحسن بن إسكاب ، حدثنا على بن عاصم عن سعد بن أبى عروبة عن قتادة عن الحسن عن أبى بن كعب قال رسول الله على عن المنهال بن عمرو عن الله على الله على عن المنهال بن عمرو عن الله على الله على عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عاس رضى الله عنهم : ﴿ وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنسة ﴾ [طه ١٦١] ورق التين وهذا إسناد صحيح إليه ، وكانه مأخوذ من أهل الكتاب ، وظاهر الآية يقتضى أعم من ذلك وبتقدير تسليمه فلا يضر ، والله تعالى أعلم

وروى الحافظ ابن عساكر من طريق محمد بن إسحاق بن ذكوان عن الحسن البصرى عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ : ﴿ إِنْ أَبَاكُم كَانَ

⁽١) سحوق : طويله .

كالنخلة السحوق ستين ذراعاً كثير الشعر مُوَارَى العورة ، فلما أصاب الخطيئة في الجنة بدت له سوأته ، فخرج من الجنة فلقيته شجرة ، فأخذت بناصيته ، فناداه ربه ، أفرار منى يا آدم ، قال بل حياء منك – والله يا رب – مما جئت به » ثم برواه من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن عن يحيى س صمرة عن أبي بن كعب عن النبي عيالية بنحوه ، وهذا أصح فإن الحسن لم يدرك أبياً ، ثم أورد أيضاً من طريق خيشمة بن سلمان الإطرابلسي عن محمد بن عبد الوهاب أبي قرصافة العسقلاني عن آدم بن أبي إياس عن شيان عن قتادة عن أنس مرفوعاً بنحو

وهدمهمار به المراجمة الراجمة المراجمة المراجمة عن تلكُما الشَّجَرَةِ وَأَقُلُ لَكُمَّا إِنَّ الشَّيْطِ لَنَ لَكُمُّا الشَّيْطِ لَنَ لَكُمُّا اللَّمُ اللَّهُ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهُ اللَّهُ الللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللْمُنْعِمُ الللِي الللِيَّا الللِي الللِي اللللِي الللِي الللللِي الللللِي اللللْمُلِم

أَلْخَنْسِرِينَ ﴾ [الأعراف: ٢٢ - ٢٣]، وهذا اعتراف ورجوع إلى الإنابة وتذلل وخصوع واستكانة وافتقار إليه في الساعة الراهنة، وهدا السبر ما سرى في أحد من ذريته إلا كانت عاقبته إلى حير في دنياه وآخرته قال تعالى: ﴿ قَالَ الْهَيْطُوا بُعْضُكُرْ لِبَعْضِ عَدُو وَلَكُرْفِي

الْأَرْضِ مُسْتَقَرِّو مَتَكُم إِلَى حِينِ ﴾ [الأعراب: ٢٠] وهذا خطاب الآدم وحواء وإبليس، وقيل: والحية معهم أمروا أن يهبطوا من الجنة في حال كونهم متعادين متحارين، وقد يستشهد لذكر الحية معهما بما ثبت في الحديث عن رسول الله عَلَيْهُ: ﴿ أَنَهُ أَمْرِ بَقَتَلِ الحيات، وقال ما سالماهي منذ حاربناهن، وقوله في سورة طه: ﴿ قَالَ أَهْمِ عَلَيْهُم مِنْ اللهُ عَلَيْهُم مِنْ اللهُ عَلَيْهُم مِنْ اللهُ عَلَيْهِم اللهُ عَلَيْه اللهُ عَلَيْه اللهُ اللهُ عَلَيْه اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْه اللهُ وَاستَنع آدم وحواء وإبليسٌ: الحية. وقيل: هو أم لهم بصيغة التثنية كما في قوله سبحانه وتعالى: ﴿ وَدَاوُردَوسُلُيْكُن إِذْ يَحْتَكُم انِ فِي الْحَرْثِ إِذَ

نَفَشَتْ فِيهِ غَنْهُ ٱلْقَوْمِ وَكَنَا لِحَكْمِهِمْ شُهِدِينَ ﴾ [الأساء: ٧٨]

والصحيح أن هذا لما كان الحاكم لا يحكم إلا بين اثنين مدع ومدعى عليه ، وكنا لحكمهم شاهدين .

أما تكريره الإهباط في سورة النقرة في قوله

﴿ . وَقُلْنَا أَهْ طُواْ

بَعْضُكُمْ لِبَعْضِ عَدُوُّ وَلَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ مُسْنَقَرُّ وَمَتَعُ إِلَا جِينِ ٢ فَنَلَقَّى ءَادَمُ مِن زَيِهِ عَلِمَتِ فَنَابَ عَلَيْهُ إِنَّهُ هُوَٱلنَّوَّابُ الرِّحِيمُ ٢٠ قُلْنَا ٱهْبِطُواْ مِنْهَا جَمِيعًا ۚ فَإِمَّا يَأْتِينَكُمْ مِنِي هُدَى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَاخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَاهُمْ يَحْزَنُونَ 🏖 وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُوا بِعَايَنِتِنَآ أُوْلَتِكَ أَصْعَبُ النَّارَّهُمْ فِيهَا خَلِدُونَ ﴾

ر القرة . ٢٦- ٢٩ م

فقال بعض المفسرين: المراد بالإهباط الأول: الهبوط من الجنة إلى السماء الدنيا ، وبالثاني : من السماء الدنيا إلى الأرض

وهذا ضعيف لقوله في الأول : ﴿ قَلْنَا اهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضِكُم لَبْعْض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين ﴾ فدل على أنهم أهبطُوا إلى الأرض بالإهباط الأول ، والله أعلم

والصحيح أنه كرره لفظاً ، وإن كان واحداً وناط كل مرة حكماً ، بالأول عداوتهم فيما بينهم ، وبالثاني : الاشتراط عليهم أن من تبع هداه الذي ينزله عليهم بعد ذلك ، فهو السعيد ، ومن خالفه فهو الشقى ، وهذا الأسلوب في الكلام له نظائر في القرآن الحكيم.

وروى الحافظ ابن عساكر عن مجاهد قال : أمر الله ملكين أن يخرجا آدم وحواء ، فنزع جبريل التاج عن رأسه وحل ميكائيل الإكليل عن جبينه ، وتعلق فطن آدم أنه قد عُوجِل بالعقوبة ، فنكس رأسه يقول : العفو العفو ، فقال الله فراراً منى ! قال : بل حياء منك يا سيدى . وقال الأوزاعي عن حسان هو ابن عطية : مكث آدم فى الجنة مائة عام ، وفى رواية ستين عاماً ، وبكى على الجنة سبعين عاماً ، وعلى ولده حين قتل أربعين عاماً . رواه ابن عساكر

وقال ابن أبى حاتم: حدثنا أبو زرعة ، حدثنا عثمان بن أبى شببة ، حدثنا جرير عن سعيد عن ابن عباس قال: أهبط آدم عليه السلام إلى أرض يقال لها: حدنا بين مكة والطائف ، وعن الحسن قال: أهبط آدم بالهند ، وحواء بجدة ، وإبليس بدستميسان من البصرة على أميال وأهبطت الحية بأصبهان رواه ابن أبى حاتم أيضاً ، وقال السدى : نزل آدم بالهند ، ونزل معه بالحجر الأسود وبقبضته من ورق الجنة فينه في الهند فنبتت شجرة الطيب هناك

وعن ابن عمر قال : أُهبط آدم بالصفا ، وحواء بالمروة . رواه ابن أبى حاتم أيضاً

وقال عبد الرزاق: قال معمر أخبرني عوف عن قسامة بن زهير عن أبى موسى الأشعرى قال: إن الله حين أهبط آدم من الجنة إلى الأرض علمه كل شيء وزوده من ثمار الجنة ، فيماركم هذه من ثمار الجنة ، غير أن هذه تعفير وتلك لا تتغير

وقال الحاكم في مستدركه: أنبأنا أبو بكر بن بالويه عن محمد بن أحمد ابن النضر عن معاوية البجلي عن النضر عن معاوية البجلي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: ما أسكن آدم الجنة إلا ما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس ، ثم قال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه

وفى صحيح مسلم من حديث الزهرى عن الأعرج عن أبى هريرة قال : قال رسول الله : (خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة : فيه خلق آدم ، وفيه أخرج منها) وفيه الصحيح من وجه آخر : (وفيه تقوم الساعة)

وقال أحمد : حدثنا محمد بن مصعب ، حدثنا الأوزاعي عن أبي عمار عن عبد الله بن فروخ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : ٥ حير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم ، وفيه أدخل الجنة ، وفيه أخرج منها ، وفيه تقوم الساعة ، على شرط مسلم

فأما الحديث الذي رواه ابن عساكر من طريق أبي القاسم البغوى ، حدثنا محمد ثن جعفر الوركاني ، حدثنا سعيد بن ميسرة عن أنس قال : قال رسول الله عليه الله عليه الله قال : قال رسول الله عليه الله قال : هجاءه جبريل بقطن قعد يبكي ويقول لها يا حواء قد آذاني الحر قال : فجاءه جبريل بقطن وأمرها أن تغزل وعلمها وأمر آدم بالحياكة وعلمه أن ينسج ، وقال : وكان آدم لم يجامع امرأته في الجنة حتى هبط منها للخطيئة التي أصابتهما بأكلهما من الشجرة . قال : وكان كل واحد منهما ينام على حدة ، ينام أحدهما في البطحاء والآخر من ناحية أخرى حتى أتاه جبريل فأمره أن يأتي أهله ، قال : وعلمه كيف يأتيها ، فلما أتاها جاءه جبريل فقال : كيف وجدت امرأتك ؟ قال : صالحة) فإنه حديث غريب ورفعه منكر جداً ، وقد يكون من كلام بعض السلف ، وسعيد بن ميسرة هذا هو أبو عمران البكري البصري قال فيه البخارى : منكر الحديث ، وقال ابن حبان : يروى الموضوعات ، وقال ابن عدى : مظلم الأمر

وقوله: ﴿ فتلقى آدم من وبه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيسم ﴾ قبل . هى قوله ﴿ . . رَبَّنَاظُلْمَنَا أَنْفُسَنَا وإِن لَّرْ تَعْفِرُ لَنَاوَ رَبَّحَمْنَا لَنَكُو نَنْ مِنَ الْحَسْرِينَ ﴾ [الأعراف: ٣٣] روى هذا عَنْ مجاهد وسعيد بن جبير وأبى العالية والربيع بن أنس والحسن وقتادة ومحمد بن كعب وخالد بن معدان وعطاء الخراساني وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم

وقال ابن أبي حاتم : حدثنا على بن الحسين بن إشكاب ، حدثنا على بن

عاصم عن سعيد بن أبى عروبة عن قتادة عن الحسن عن أُبى بن كعب قال : قال رسول الله عَلِيَّةً . وقال آدم عليه السلام : أرأيت يا رب إن تبت ورجعت أعائدى إلى الجنة ؟ قال : نعم فذلك قوله : ﴿ فَتَلْقَى آدم مَـن وبـه كلمــات فتــاب عليــه ﴾ » وهذا غريب من هذا الوجه وفيه انقطاع

وقال ابن أي نجيح عن مجاهد قال: الكلمات: (اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك ، رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي إنك خير الغافرين اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي إنك خير المام لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك رب إني ظلمت نفسي فتب على إنك أنت التواب الرحيم » وروى الحاكم في مستدركه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس: ﴿ فتلقى آدم من ربه كلمات فتساب عليه ﴾ قال آدم: يا رب ألم تخلقني بيدك ؟! قيل له: بلي . ونفخت في من روحك . قيل له: بلي وعطست فقلت: يرحمك الله ، وسبقت رحمتك غضبك ، قيل له: بلي وكتبت على أن أعمل هذا قيل له بلي . قال: أفرأيت إن تبت هل أنت راجعي إلى الجنة ؟ قال: نعم » ثم قال الحاكم صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

وروى الحاكم أيضاً والبيهةى وابن عساكر من طريق عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم عن أبيه عن جده عن عمر بن الخطاب قال وال رسول الله عليه :

لا لما اقترف آدم الخطيقة قال: يا رب أسألك بحق محمد أن تففر لى ، فقال الله كيف محمداً ولم أخلقه بعد ، فقال: يا رب لأنك لما خلقتنى بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسى فرأيت على قوائم العرش مكتوباً لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فعلمت أنك لم تضف إلى اسمك إلا أحس الخلق إليك ، فقال: يا آدم إنه لأحب الخلق إلى وإذا سألتنى ببحقه فقد غفرت لك ، ولولا محمد ما خلقتك ، قال البيهقى: تفرد به عبد الرحمن بن زيد بن أسلم من هذا الوجه وهو ضعيف ، والله أعلم ، وهذه الآية كقوله تعالى: ﴿ . . وَعُصَى عَادُمُ رَبِهُ مُعْمُوكُ اللهُ المِن اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَهُ لَكُمْ وَلَوْلاً اللهُ عَلَيْهُ وَهُ لَكُمْ وَلَوْلاً اللهُ عَلَيْهُ وَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَهُ لَكُمْ اللهُ عَلَيْهُ وَهُ لَكُمْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَهُ لَا لِللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَمْ اللهُ ا

احتجاج آدم وموسى عليهما السلام

قال البخارى: حدثنا قتيبة ، حدثنا أيوب بن النجار عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن أبى هريرة عن النبى على قال : «حاج موسى آدم عليهما السلام أفقال له : أنت الذى أخرجت الناس بذنبك من الجنة وأشقيتهم قال آدم يا موسى أنت الذى اصطفاك الله برسالاته وبكلامه أتلومنى على أمر قد كتبه الله على قبل أن يخلقنى أو قدره على قبل أن يخلقنى – قال رسول الله على قبل أن يخلقنى ، وقد رواه مسلم عن عمرو الناقد ، والنسائى عن محمد بن عبد الله بن يزيد عن أيوب بن النجار قال أبو مسعود الدمشقى: ولم يخرجا عنه فى الصحيحين سواه ، وقد رواه أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبى هريرة ، ورواه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق

وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو كامل ، حدثنا إبراهيم أبو شهاب عن حميد ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال : قال رسول الله عليه : ﴿ احتج آدم وموسى فقال له موسى : أنت آدم الذى أخرجتك خطيئتك من الجنة ، فقال له آدم وأنت موسى الذى اصطفاك الله برسالاته وبكلامه تلومنى على أمر قدر على قبل أن أخلق ! قال رسول الله عليه الله موسى فحج آدم موسى فحج آدم موسى مرتن »

وقال الإمام أحمد: حدثنا معاوية بن عمرو ، حدثنا زائدة عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة عن النبى عليه قال : « احتج آدم وموسى ، فقال موسى: يا آدم أنت الذى خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة قال : فقال آدم وأنت موسى الذى اصطفاك الله بكلامه تلومنى على عمل أعمله كتبه الله على قبل أن يخلق السماوات والأرض ، قال : فحج آدم موسى » . وقد رواه الترمذى والنسائى جميعاً عن يحيى بن حبيب بن عدى عن معمر عن سليمان عن أبيه عن الأعمش به . قال الترمذى : وهو غريب عدى عن معمر عن سليمان عن أبيه عن الأعمش به . قال الترمذى : وهو غريب

من حدیث سلیمان التمیمی عن الأعمش قال: وقد رواه بعضهم عن الأعمش عن أبی صالح عن أبی سعید قلت: هكذا رواه الحافظ أبو بكر البزار فی مسنده عن محمد بن مثنی عن معاذ بن أسد عن الفضل بن موسی عن الأعمش بن أبی صالح عن أبی سعید. ورواه البزار أیضاً: حدثنا عمرو علی الفلاس حدثنا أبو معاویة ، حدثنا الأعمش عن أبی صالح عن أبی هریرة أو أبی سعید عن النبی هریرة یقول: قال رصول الله علی المدین عن عمرو سمع طاووساً سمع أبنت أبونا خیبتنا وأخرجتنا من الجنة ، فقال له آدم یا موسی فقال موسی: یا آدم أنت أبونا خیبتنا وأخرجتنا من الجنة ، فقال له آدم یا موسی علی أمر قدره الله علی قبل أن یخلفنی بأربعین سنة . قال: حج آدم موسی حج آدم موسی » ، عمرو عن طاووس قال: سمعت أبا هریرة عن النبی عیالی قال : حفظناه من عمرو عن طاووس قال: سمعت أبا هریرة عن النبی عیالی قال : حفظناه من عمرو عن طاووس قال: سمعت أبا هریرة عن النبی عیالی قال « احتج آدم موسی » فقال موسی یا آدم أنت أبونا خیبتنا وأخرجتنا من الجنة ، فقال له آدم : یا موسی اصطفاك الله بكلامه و خط لك بیده أتلومنی علی أمر قدره الله علی قبل وموسی » هكذا ثلاثاً یا یخطقنی بأربعین سنة ، فحج آدم موسی » هكذا ثلاثاً فیه نا شرقین با نا بعن سنة ، فحج آدم موسی » هكذا ثلاثاً ثلاثاً بكلامه و حد الدم موسی » هكذا ثلاثاً فی نا به الله الله با شعر الله علی المر قدره الله علی قبل أن یخلقنی بأربعین سنة ، فحج آدم موسی » هكذا ثلاثاً أن

قال سفيان : حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْكُم مثله وقد رواه الجماعة إلا ابن ماجه من عشر طرق عن سفيان بن عبينة عن عمرو بن دينار عن عبد الله بن طاووس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْكُمْ بنحوه .

وقال أحمد: حدثنا عبد الرحمن ، حدثنا حماد عن عمار عن أبي هريرة عن النّبِي عَلَيْكُ قال : و لقى آدم موسى فقال : أنت آدم الذى خلقك الله بيده وأسجد لك ملائكته وأسكنك الجنة ، ثم فعلت فقال : أنت موسى الذى كلمك الله واصطفاك برسالته وأنزل عليك التوراة ، أنا أقدم أم الذكر . قال : لا بل الذكر ، فحج آدم موسى »

قال أحمد : وحدثنا عفان ، حدثنا حماد عن عمار بن أبي عمار عن أبي هريرة

عن النبى عَلِيْكُ وحميد عن الحسن عن رجل قال حماد : أظنه جندب بن عبد الله البجلى عن النبى عَلِيْكُ قال : ﴿ لَتَى آدَم موسى فقال : أنت الذي خلقك الله بيده وأسكنك جنته ، وأسجد لك ملائكته ، ثم صنعت ما صنعت . قال آدم : يا موسى أنت الذي كلمك الله وأنزن عليك التوراة . قال : نعم قال : فهل تجد مكتوباً على قبل أن أخلق ؟ قال : نعم . قال : فحج آدم موسى ، فحج آدم موسى ، وكذا رواه حماد بن زيد عن أيوب وهشام عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة رفعه

وكذا رواه على بن عاصم عن خالد وهشام عن محمد بن سيرين . وهذا على شرطهما من هذه الوجوه . وقال ابن أبي حاتم : حدثنا يونس بن عبد الأعلى أنبأنا ابن وهب ، أخبرنى أنس بن عياض عن الحارث بن أبي ذباب عن يزيد بن هرمز سمعت أبا هريرة يقول : قال رسول الله عليه المناق واحتج آدم وموسى عند ربهما فحج آدم موسى . قال موسى : أنت الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه ، وأسجد لك ملائكته ، وأسكنك جنته ، ثم أهبطت الناس إلى الأرض بخطيئتك . قال آدم : أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالته وكلامه وأعطاك الألواح فيها تبيان كل شيء وقربك نجيا ، فبكم وجدت الله كتب التوراة . قال موسى : بأربعين عاماً . قال آدم : فهل وجدت فيها : ﴿ وعصى الدوراة . قال موسى ﴾ قال : نعم . قال : أفتلومنى على أن عملت عملاً كتب الله على أن أعمله قبل أن يخلقنى بأربعين سنة . قال : قال رسول الله ميايية : فحج على أن أعمله قبل أن يخلقنى بأربعين سنة . قال : قال رسول الله ميايية : فحج موسى »

قال الحارث: وحدثنى عبد الرحمن بن هرمز بذلك عن أبي هريرة عن رسول الله على والله عن أبي الله عن الله عن الله عن الله عن الحارث بن عبد الرحمن بن أبي ذباب عن يزيد بن هرمز والأعرج كلاهما عن أبي هريرة عن النبي على بنحوه

وقال أحمد : حدثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن

أى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: « احتج آدم وموسى فقال موسى لآدم: أنت الذى أدخلت ذريتك النار فقال آدم: يا موسى اصطفاك الله برسالته وبكلامه وأنزل عليك التوراة ، فهل وجدت أن أهبط قال: نعم قال فحجه آدم » وهذا على شرطهما ولم يخرجاه من هذا الوجه وفي قوله « أدخلت ذريتك النار » نكارة

فهذه طرق هذا الحديث عن أبى هريرة رواه عن حميد بن عبد الرحمن وذكوان أبو صالح السمان ، وطاووس بن كيسان ، وعبد الرحمن بن هرمز الأعرج ، وعمار بن أبى عمار ، ومحمد بن سيرين ، وهمام بن منبه ، ويزيد بن هرمز ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن

وقد رواه الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده من حديث أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب رضى الله عنه فقال : حدثنا الحرث بن مسكين المصرى ، حدثنا عبد الله بن وهب ، أخبرني هشام بن سعيد عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر ابن الخطاب عن النبي عَلَيْكُم قال : ﴿ قال موسى عليه السلام يا رب أرنا آدم الذي أخرجنا ونفسه من الجنة ، فأراه آدم عليه السلام ، فقال : أنت آدم ، فقال: نعم. قال: أنت الذي نفخ الله فيك من روحه، وأسجد لك ملائكته وعلمك الأسماء كلها قال: نعم . قال فما حملك على أن أخرجتنا ونفسك من الجنة . فقال له آدم من أنت ؟ قال أنا موسى ، قال : أنت موسى نبى بنى إسرائيل ، أنت الذي كلمك الله مِنْ وراء الحجاب ، فلم يجعل بينك وبينه رسولاً من خلقه قال: نعم . قال: تلومني على أمر قد سبق من الله عز وجل القضاء به قبل قال رسول الله عَيْنِيَّة : فحج آدم موسى ، فحج آدم موسى ». ورواه أبو داود عن أحمد بن صالح المصرى عن ابن وهب به . قال أبو يعلى : وحدثنا محمد بن المثني ، حدثنا عبد الملك بن الصباح المسمعي ، حدثنا عمران عن الرديني عن أبي مجلز عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر عن عمر قال أبو محمد : أكبر ظني أنه رفعه . قال : «التقي آدم وموسى ، فقال موسى لآدم : أنت أبو البشر أسكنك الله جنته وأسجد لك ملائكته. قال آدم. با موسى أما تجده على مكتوباً قال: فحج آدم موسى ، فحج آدم موسى ، وهذا الإسناد أيضاً لا بأس به والله أعلم

وقد تقدم رواية الفضل بن موسى لهذا الحديث عن الأعمش بن أبى صالح عن أبى صعيد ورواية الإمام أحمد له عن عفان عن حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن عن رجل قال حماد : أظنه جندب بن عبد الله البجلى عن النبى عنها له ألم موسى » فذكر معناه

وقد اختلفت مسالك الناس فى هذا الحديث فرده قوم من القدرية لما تضمن من إثبات القدر السابق . واحتج به قوم من الجبرية ، وهو ظاهر لهم بادى الرأى حيث قال : 8 فحج آدم موسى » لما احتج عليه بتقديم كتابه ، وسيأتى الجواب عن هذا » وقال آخرون : إنما حجه لأنه لامه على ذنب قد تاب منه ، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له . وقيل : إنما حجه لأنه أكبر منه وأقدم ، وقيل : لأنهما في شريعتين متفايرتين . وقيل : لأنهما في شريعتين متفايرتين . وقيل : لأنهما في شريعتين متفايرتين . وقيل : لأنهما في دار البرزخ وقد انقطع التكليف فيما يزعمونه .

والتحقيق أن هذا الحديث روى بألفاظ كثيرة بعضها مروى بالمعنى . وفيه نظر ، ومدار معظمها فى الصحيحين وغيرهما على أنه لامه على إخراجه نفسه وذريته من الجنة ، فقال له آدم : أنا لم أخرجكم وإنما أخرجكم الذى رتب الإخراج على أكلى من الشجرة ، والذى رتب ذلك وقدره وكتبه قبل أن أخلق هو الله عز وجل ، فأنت تلومنى على أمر ليس له نسبة إلى أكثر مِنْ أنى نهيت عن الأكل من الشجرة ، فأكلت منها ، وكون الإخراج مترتباً على ذلك ليس من فعلى ، فأنا لم أخرجكم ولا نفسى من الجنة ، وإنما كان هذا من قدر الله وصنعه ، وله الحكمة فى ذلك ، فلهذا حج آدم موسى

ومن كذب بهذا الحديث فمعاند ، لأنه متواتر عن أبى هريرة رضى الله عنه ، وناهيك به عدالة وحفظاً وإتقاناً ، ثم هو مروى عن غيره من الصحابة كما ذكرنا . ومن تأوله بتلك التأويلات المذكورة آنفاً فهو بعيد من اللفظ والمعنى . وما فيهم من هو أقوى مسلكاً من الجبرية ، وفيما قالوه نظر من وجوه :

أحدهما : أن موسى عليه السلام لا يلوم على أمر قد تاب منه فاعله
الثانى : أنه قد قتل نفساً لم يؤمر بقتلها ، وقد سأل الله فى ذلك بقوله

﴿ . . رَبِّ إِنِّى طُلَمْتُ نَفْسِى فَأَغْفِر لِي فَعَفَرَلُهُ . . . ﴾ [القصص: ١٦]

الثالث: أنه لو كان الجواب عن اللوم على الذنب بالقدر المتقدم كتابته على العبد لانفتح هذا لكل من ليم على أمر قد فعله ، فيحتج بالقدر السابق ، فيسد باب القصاص والحدود ، ولو كان القدر حجة لاحتج به كل أحد على الأمر الذى ارتكبه في الأمور الكبار والصغار ، وهذا يفضى إلى لوازم فظيعة .

فلهذا قال من قال من العلماء : إنَّ جواب آدم إنما كان احتجاحاً بالقدر على المصيبة لا المعصية ، والله أعلم .

學 告 4

الأحاديث الواردة في خلق آدم

قال الإمام أحمد حدثنا يحيى ومحمد بن جعفر ، حدثنا عوف ، حدثنا عوف ، حدثنى قسامة بن زهير عن أبى موسى عن النبى ﷺ قال : ﴿ إِنَّ الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض ، فجاء بنو آدم على قدر الأرض ، فجاء منهم الأبيض والأحمر والأسود وبين ذلك ، والحبيث والطيب ، والسهل والحزن ، وبين ذلك »

ورواه أيضاً عن هوذة عن عَوْف عَنْ قسامة بن زهير سمعت الأشعرى قال : قال رسول الله عَيْلَةً : قال الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض ، فجاء بنو آدم على قدر الأرض ، فجاء منهم الأبيض والأحمر والأسود ، وبين ذلك والحبيث والسهل والحزن ، وبين ذلك ، والحبيث والطيب ، وبين ذلك ، ، وكذا رواه أبو داود والترمذى وابن حبان في صحيحه من حديث عوف بن أبى الأعرابي عن قسامة بن زهير المازني البصرى عن أبي موسى عبد الله بن قيس الأعرابي عن النبي عَيْلَةً بنحوه ، وقال الترمذي حسن صحيح (١)

وقد ذكر السدى عن أبى مالك وأبى صالح عن ابن عباس ، وعن مرة عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب رسول الله عن الله عن الله عن الله عن وجل جبريل فى الأرض ليأتيه بطين منها ، فقالت الأرض : أعوذ بالله منك أن تنقص منى أو تشيننى ، فرجع ولم يأخذ ، وقال : رب إنها عاذت بك فأعذتها ، فبعث ميكائيل ، فعاذت منه ، فأعاذها ، فرجع فقال كما قال جبريل ، فبعث ملك الموت ، فعاذت منه فقال : وأنا أعوذ بالله أن أرجع ولم أنفذ أمره ، فأخذ من وجه الأرض وخلطه ولم يأخذ من مكان واحد ، وأخذ من تربة بيضاء من وجه الأرض وخلطه ولم يأخذ من مكان واحد ، وأخذ من تربة بيضاء وحمراء وسوداء ، فلذلك خرج بنو آدم مختلفين فصعد به فبل التراب حتى عاد طيناً لازباً – واللازب هو الذي يلزق بعضه بيعض – ثم قال للملائكة :

⁽١) أخرحه أحمد (٤٠٠/٤ - ٤٠٦)، وأبو داود (٢٢٢/٤ - ح ٤٦٩٣)، والترمذي (٥/٨٧).

﴿ ٠٠ إِنِّ خَلِقًا بَشَرًا مِن طِينٍ ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ، وَنَفَخْتُ فِيهِ

مِنرُوحِي فَقَعُوا لَمُسَلِجِدِينَ ﴿ وَمِ: ٧١، ٢٧] فخلقه الله بيده لئلا يتكبر إبليس عنه ، فخلقه بشراً فكان جسداً من طين أربعين سنة من مقدار يوم الجمعة ، فمرت به الملائكة ، ففزعوا منه ، وكان أشدهم منه فزعاً إبليس ، فكان يمر به ، فيضربه فيصوت الجسد كما يصوت الفخار يكون له صلصلة ، فذلك حين يقول : ﴿ . . مِن صَلْصَالِ كَالْفَخَّارِ ﴾ ويقول : لأمر ما خلقت ودخل من فيه وخرج من ديره ، وقال للملائكة : لا ترهبوا من هذا فإن ربكم صمد وهذا أجوف ، لئن سلطت عليه لأهلكنه ، فلما بلغ الحين الذي يريد الله عز وجل أن ينفخ فيه الروح ، قال للملائكة : إذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له ، فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه عطس ، فقالت الملائكة قل: الحمد لله ، فقال : الحمد لله ، فقال له الله : رحمك ربك ، فلما دخلت الروح في عينيه نظر إلى ثمار الجنة ، فلما دخلت الروح في جوفه اشتهى الطعام ، فوثب قبل أن تبلغ الروح إلى رجليه عجلان إلى ثمار الجنة وذلك حين يقول الله تعالى : ﴿ خُلِقَ الْإِنسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ ﴿ فَسَجَدَ اللَّائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ • إلا إِلْبَيْسَ أَبِيَ أَن يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴾ [الحجر. ٣٠، ٣١] وذكر تمام القصة ولبعض هذا السياق شاهد من الأحاديث ، وإن كان كثير منه مُتَلَقِّي من الإسرائيليات ، فقال الإمام أحمد : حدثنا عبد الصمد ، حدثنا حماد عن ثابت عن أنس أن النبي عَلِيْتُهُ قال : ولما خلق الله آدم تركه ما شاء أن يدعه ، فجلس إبليس يطيف به ، فلما رآه أجوف عرف أَنه خلق لا يتمالك ،

وقال ابن حبان فى صحيحه: حدثنا الحسن بن سفيان ، حدثنا هدبة بن خالد ، حدثنا حماد بن سلمة عن أنس بن مالك أن رسول الله عليه قال : «لما نفخ فى آدم فبلغ الروح رأسه عطس ، فقال : الحمد لله رب العالمين ، فقال له تبارك وتعالى : يرحمك الله » وقال الحافظ أبو بكر البزار يحيى بن محمد بن السكن : حدثنا حبان بن هلال ، حدثنا مبارك بن فضالة عن عبيد الله عن حبيب عن حفص هو ابن عاصم بن عبيد الله بن عمر بن الخطاب عن أبى هربرة رفعه قال : ٥ لما خلق الله آدم عطس فقال الحمد لله ، فقال له ربه : رحمك ربك يا آدم » ، وهذا الإسناد لا بأس به ولم يخرجوه

وقال عمر بن عبد العزيز : (لما أمرت الملائكة بالسجود كان أُول من سجد منهم إسرافيل ، فآتاه الله أن كتب القرآن في جبهته) رواه ابن حساكر

وقال الحافظ أبو يعلى : حدثنا عقبة بن مكرم ، حدثنا عمرو بن محمد عن إسماعيل بن رافع عن المقبري عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : ﴿ إِنَّ اللَّهُ خلق آدم من تراب ، ثم جعله طيناً ، ثم تركه حتى إذا كان حماً مسنوناً خلقه وصوره ، تم تركه حتى إذا كان صلصالاً كالفخار ، قال . فكان إبليس يمر به فيقول له : لقد خلقت لأمر عظيم ، ثم نفخ الله فيه من روحه ، فكان أول ما جرى فيه الروح بصره وخياشيمه ، فعطس فلقاه الله رحمة ربه ، فقال الله يرحمك ربك ، ثم قال الله يا آدم اذهب إلى هؤلاء النفر ، فانظر ماذا يقولون : فجاء فسلم عليهم فقالوا : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ، فقال يا آدم : هذا تحيتك وتحية ذريتك . قال : يا رب وما ذريتي قال اختر يدي يا آدم ، قال : أختار يمين ربي وكلتا يدي ربي يمين ، وبسط كفه ، فإذا من هو كائن من ذريته في كف الرحمن ، فإذا رجال منهم أفواههم النور ، فإذا رجل يعجب آدم نوره قال : يا رب من هذا . قال : ابنك داود . قال : يا رب فكم جعلت له من العمر ؟ قال : جعلت له ستين . قال : يا رب فأتم له من عمري حتى يكون له من العمر مثة سنة ، ففعل الله ذلك وأشهد على ذلك ، فلما نفد عمر آدم بعث الله ملك الموت فقال آدم : أو لم يبق من عمري أربعون سنة قال له الملك : أولم تعطها ابنك داود ، فجحد ذلك فجحدت ذريته ونسى فنسيت ذريته ، وقد رواه الحافظ أبو بكر البزار والترمذي والنسائي في اليوم والليلة من حديث صفوان ابن عيسى عن الحارث بن عبدالرحمن بن أبي ذباب عن سعيد المقبري عن

أبى هريرة عن النبى ﷺ ، وقال الترمذي حديث حسن غريب من هذا الرجه . وقال النسائي : هذا حديث منكر وقد رواه محمد بن عجلان عن سعيد المقبري عن أبيه عن عبد الله بن سلام

والم الدرمند : حدثنا عبد بر حدث با بدر الدرمند به خداتا أبو ابدا الماسا و الماسا به با بعد الماسا و الماسات و ا

وقال الإمام أحمد في مسئده : حدثنا الهشم بن خارجة ، حدثنا أبو الربيع عن بونس بن ميسرة عن أبي إدريس عن أبي الدرداء عن البيري علي قال : و خال الله آدم حين خلقه ، فخبرب كنه اليمنى ، فأخرج ذرية بيضاء كأبهم الدر ، وضرب كتفه اليسرى ، فأخرج ذرية سوداء كأنهم الحمم . فقال للذى في كينه : إلى الجنة ولا أبالى . وقال للذى في كتفه اليسرى . إلى النار ولا أبالى »

وقال ابن أبي الدنيا: حدثنا خلف بن هشام ، حدثنا الحكم بن سنان عن حوشب عن الحسن قال: « خلق الله آدم حين خلقه فأخرج أهل الجنة من صفحته اليسرى ، فألقوا على وجه الأرض منهم: الأعمى والأصم والمبتلي فقال آدم: يا رب ألا سويت بين ولدى ؟! قال: يا آدم إني أردت أن أُشْكَرَ ، وهكذا روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن بنحوه

وقد رواه أبو حاتم ، وابن حبان في صحيحه فقال : حدثنا محمد بن إسحاق ابن خزيمة ، حدثنا محمد بن بشار ، حدثنا صفوان بن عيسى ، حدثنا الحارث ابن عبد الرحمن بن أبي ذباب عن سعيد المقبرى عن أبي هريرة قال : قال رسول النه عند الرحمن بن أبي ذباب عن سعيد المقبرى عن أبي هريرة قال : قال رسول الله و الله الله أدم و ففخ فيه الروح عطس ، فقال : الحمد لله بإذن الله ، فقال له ربه : يرحمك ربك يا آدم ، اذهب إلى أولئك الملائكة إلى ملأ منهم جلوس ، فسلم عليهم ، فقال السلام عليكم ، فقالوا وعليكم السلام ورحمة للله . ثم رجع إلى ربه فقال : هذه تحيتك وتحية بنيك بينهم ، وكلتا يدى ويداه مقبوضتان : اختر أيهما شئت ، فقال : اخترت يمين ربي ، وكلتا يدى ربي يمين مباركة ، ثم بسطها ، فإذا فيها آدم وذريته ، فقال : أى رب ما هؤلاء؟ ولل أشوؤهم أو من أضوئهم لم يكتب له إلا أربعون سنة قال يا رب ما هذا ؟ قال : هذا ابنك داود ، وقد كتب الله عمره أربعين سنة . قال : أى رب زده في عمره ، فقال : ذاك الذي كتب له . قال : فإني قد جعلت له من عمرى ستين سنة . قال : أنت وذاك . اسكن الجنة ، فسكن الجنة ما شاء الله ، ثم هبط ستين سنة . قال : أنت وذاك . اسكن الجنة ، فسكن الجنة ما شاء الله ، ثم هبط منها ، وكان آدم يعد لنفسه فأتاه ملك الموت ، فقال له آدم . قد عجلت قد

كتب لى ألف سنة . قال : بلى ولكنك جعلت لابنك داود منها ستين ، فجحد آدم ، فجحدت ذريته ونسى فنسيت ذريته ، فيؤمنذ أمر الكتاب والشهود ، هذا لفظه

وقد قال البخارى: حدثنا عبد الله بن محمد ، حدثنا عبد الرزاق ، أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبى هريرة عن النبى عليه قال : 3 خلق الله آدم وطوله ستون ذراعاً ، ثم قال : اذهب وسلم على أولئك من الملائكة واستمع ما يجيبونك فإنها تحيتك وتحية ذريتك ، فقال السلام عليكم ، فقالوا : السلام عليك ورحمة الله قزادوه ورحمة الله ، فكل من يدخل الجنة على صرة آدم ، فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن ، وهكذا رواه البخارى في كتاب الاستئذان عن يحيى بن جعفر ، ومسلم عن محمد بن رافع كلاهما عن عبد الرزاق به .

وقال الإمام أحمد : حدثنا روح ، حدثنا حماد بن سلمة عن على بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : ﴿ كَانَ طُولَ آدم ستين ذراعاً في سبع أذرع عرضاً ﴾ انفرد به أحمد

وقال الإمام أحمد: حدثنا عفان ، حدثنا حماد بن سلمة عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال : لما نزلت آية الدين قال رسول الله عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال : لما نزلت آية الدين قال رسول الله إن أول من جحد آدم ، فبعل إن الله لما خلق آدم ومسح ظهره فأخرج منه ما هو ذار إلى يوم القيامة ، فبععل يعرض ذريته عليه فرأى فيهم رجلاً يزهر قال : رب من هذا ؟ قال : هذا ابنك داود = قال : لا إلا أن أزيده من عمرك ، وكان عمر آدم ألف عام فزاده أربعين عاماً ، فكتب الله عليه بذلك كتاباً ، وأشهد عليه الملائكة ، فلما احتضر آدم أتته الملائكة لقبضه قال : إنه قد بقى من عمرى أربعون عاماً فقيل له : إنك قد وهبتها لابنك داود قال : ما فعلت وأبرز الله عليه الكتاب وشهدت عليه الملائكة » .

وقال أحمد: حدثنا أسود بن عامر ، حدثنا حماد بن سلمة عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال : قال رسول الله عليه : « إن أول من جحد آدم قالها ثلاث مرات ، إن الله عز وجل لما خلقه مسح ظهره ، فأخرج ذريته ، فعرضهم عليه ، فرأى فيهم رجلاً يزهر ، فقال أى رب زِدْ فى عمره ، قال . لا إلا أن تزيده أنت من عمرك فزاده أربعين سنة من عمره ، فكتب الله تعالى عليه كتاباً وأشهد عليه الملائكة ، فلما أراد أن يقبض روحه قال : إنه بقى من أجلى أربعون سنة فقيل له : إنك قد جعلتها لابنك داود قال : فجحد . قال : فأخرج الله الكتاب وأقام عليه البينة ، فأتمها لداود مائة سنة ، فجحد . قال : فرعمره ألف سنة » تفرد به أحمد وعلى بن زيد في حديثه نكارة

ورواه الطبراني عن على بن عبد العزيز عن حجاج بن منهال عن حماد بن سلمة عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس وغير واحد عن الحسن قال : ﴿ لِنَ أُولُ مِن جَحَدَ اللهِ عَلَيْكُ : ﴿ إِنْ أُولُ مِن جَحَدَ آدَمُ ثَلَاتًا ﴾ وذكره

وقال الإمام مالك بن أنس في موطعه عن زيد بن أبي أنيسة أن عبد الحميد ابن زيد بن الخطاب أخبره عن مسلم بن يسار الجهني أن عمر بن الخطاب سُئل عن هذه الآية : ﴿ وَإِذَّ أَخَذَ رَبُّكُ مِنْ بَنِي مَادَمَ مِن ظُهُورِ هِر دُرِيَّ بُهُم وَأَشْهَدُهُم عَن هَذه الآية : ﴿ وَإِذَّ أَخَذَ رَبُّكُ مِنْ بَنِي مَادَمَ مِن ظُهُورِ هِر دُرِيَّ بُهُم وَأَشْهَدُهُم عَلَى أَنْفُسِهِم أَلَسَتُ بِرَيْحُم قَالُوا بَنَى ... ﴾ [الأعراف: ١٧١] فقال عمر بن الخطاب : سمعت رسول الله عَلَيْ يُشأَلُ عنها ، فقال : « إن الله خلق آدم عليه السلام ، ثم مسح ظهره بيمينه ، فاستخرج منه ذريته قال : خلق هولاء للجنة ، وبعمل أهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذريته ، قال : خلقت هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون ، فقال رجل يا رسول ذريته ، قال رحول الله عَلَيْكُ : إذا خلق الله العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة ، فيدخل به الجنة ، وإذا أهل الجنة ، فيدخل به الجنة ، وإذا أهل الجنة ، فيدخل به الجنة ، وإذا

خلق الله العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار »

وهكذا رواه الإمام أحمد ، وأبو داود ، والترمذى ، والنسائى ، وابن جرير وابن أبى حاتم ، وأبو حاتم بن حبان فى صحيحه من طرق عن الإمام مالك به ، وقال الترمذى : هذا حديث حسن . ومسلم بن يسار لم يسمع عمر ، وكذا قال أبو حاتم وأبو زرعة ، زاد أبو حاتم وبينهما نعيم بن ربيعة ، وقد رواه أبو داود عن محمد بن مصفى عن بقية عن عمر بن جعثم عن زيد بن أبى أنيسة عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن مسلم بن يسار عن نعيم بن ربيعة ، قال : كنت عند عمر بن الخطاب وقد سئل عن هذه الآية فذكر ربيعة ، قال الحافظ الدارقطنى : وقد تابع عمر بن جعثم أبو فروة بن يزيد بن الحديث . قال الحافظ الدارقطنى : وقد تابع عمر بن جعثم أبو فروة بن يزيد بن سنان الرهاوى عن زيد بن أبى أنيسة قال : وقولهما أولى بالصواب من قول مالك رحمه الله

وهذه الأحاديث كلها دالة على استخراجه تعالى ذرية آدم من ظهره كالذر وقسمتهم قسمين أهل اليمين وأهل الشمال ، وقال : هؤلاء للجنة ولا أبالى . وهؤلاء للنار ولا أبالى ، فأما الإشهاد عليهم واستنطاقهم بالإقرار بالوحدانية ، فلم يجئ في الأحاديث الثابتة

وتفسير الآية في سورة الأعراف وحملها على هذا فيه نظر كما بيناه هناك ، وذكرنا الأحاديث والآثار مستقصاة بأسانيدها وألفاظ متونها ، فمن أراد تحريره فليراجعه ثُمَّ . والله أعلم .

فأما الحديث الذى رواه أحمد : حدثنا حسين بن محمد ، حدثنا جرير يعنى ابن حازم عن كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبى عباس عن النبى عباس الله أخذ الميثاق من ظهر آدم عليه السلام بنعمان يوم عرفة ، فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فنثرها بين يديه ، ثم كلمهم قُبُلاً قال :

﴿ أَلَسْتُ بِرَيْكُمْ قَالُواْ بَنَ شَهِدْ نَا آَتَ تَقُولُواْ يَوْمُ ٱلْقِيكَمَة إِنَّاكُنَّا عَنْ هَذَا عَنْفِلِينَ ثَنِّ ٱوْنَقُولُوۤ الْمِمَّالَّمْ لَكُ ءَابَا وَنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِيَّةً مِنْ بَعْلِيدِمْ ٱفْنَهْدِ كُنَا عِافْعَلُ

اَلْمُتَظِلُونَ ﴾ [الأعراف: ١٧٢ ، ١٧٣] فهو بإسناد جيد قوى على شرط مسلم ، رواه النسائي وابن جرير والحاكم في مستدركه من حديث حسين بن محمد المروزى به ، وكذا روى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس موقوفاً . وهكذا رواه العوفي والوالبي والضحاك وأبو جمرة عن ابن عباس قوله ، وهذا أثبت وأكثر ، والله أعلم

وهكذا روى عن عبدالله بن عمرو موقوفاً ومرفوعاً والموقوف أصح

واستأنس القائلون بهذا القول وهو أخذ الميثاق على الذرية وهم الجمهور بما قال الإمام أحمد حدثنا حجاج ، حدثنا شعبة عن أبى عمران الجمهور بما قال الإمام أحمد حدثنا حجاج ، حدثنا شعبة عن أبى عمران الجونى عن أنس بن مالك عن النبى مَلِيَّكُ قال : «يقال للرجل من أهل الناريوم القيامة : لو كان لك ما على الأرض من شيء أكنت مفتدياً به ؟ قال : فيقول : نعم . فيقول : قد أردت منك ما هو أهون من ذلك قد أخذت عليك في ظهر آدم لا تشرك بي شيئاً فأبيت إلا أن تشرك بي ، أخرجاه من حديث شعبة به .

وقال أبو جعفر الرازى عن الربيع عن أنس العالية عن أبى بن كعب فى قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَحْدُ رَبُّكُ مَن بنى آدم من ظهورهم ذريتهم ... ﴾ الآية والتى بعدها ، قال : فجمعهم له يومئذ جميعاً ما هو كائن منه إلى يوم القيامة ، فخلقهم من ظهورهم ، ثم استنطقهم ، فتكلموا وأخذ عليهم العهد والميثاق ، وأشهد عليهم أنفسهم ﴿ .. أَلَستُ بِرَبَّكُم قَالُوا يَلَى ... ﴾ الآية ، قال : فإنى أشهد عليكم أباكم آدم أن لا تقولوا يوم القيامة لم نعلم بهذا . اعلموا أنه لا إله غيرى ولا رب غيرى ، ولا تشركوا بي شيئاً ، وإنى سأرسل إليكم رسلاً ينذرونكم عهدى وميثاقى ، وأنول تشركوا بي شيئاً ، وإنى سأرسل إليكم رسلاً ينذرونكم عهدى وميثاقى ، وأنول

عليكم كتابى ، قالوا: نشهد إنك ربنا وإلهنا لا رب غيرك ، ولا إله لنا غيرك فأقروا له يومئذ بالطاعة ورفع أباهم آدم فنظر إليهم فرأى فيهم الغنى والفقير وحسن الصورة ودون ذلك ، فقال: يا رب لو سويت بين عبادك ، فقال: إنى أحببت أن أشكر . ورأى فيهم الأنبياء مثل السرج عليهم النور وخصوا بميثاق آخر من الرسالة والنبوة ، فهو الذى يقول الله سبحانه وتعالى:

﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ ٱلنِّيتِينَ مِيثَنَقَهُمْ وَمِنكَ وَمِن نُوج وَإِنْرَهِمَ وَالْحَرابِ ٧٠ وَوَمُوسَى وَعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمُ وَأَخَذَنَا مِنْهُم مِيثَنَقًا غَلِيظًا ﴾ والأحراب ٧٠

وهو الذي يقول : ﴿ فَأَقِمْوَجُهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا

وابن جرير ، وابن مردويه في تفاسيرهم من طريق أبي جعفر

فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَ أَلاَبْدِيلَ لِخَلْقِ ... ﴾ [الرب ٣٠] وفي ذلك وفي ذلك قال : ﴿ هَذَانَذِيرِّعْنَ النَّذُو الْأُولَٰنَ ﴾ [الحد ٢٠] ، وفي ذلك قول : ﴿ وَمَاوَجَدُنَا لِأَحْتُمُ هُمْ مِينْ عَهْدٍ وَ إِنْ وَجَدْنَا أَحْتُ مُرَهُمْ فَالْأَمْدُ ، عَبدالله بن أحمد وابن أبي حاتم ،

وروى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير ، والحسن البصرى وقتادة والسدى وغير واحد من علماء السلف بسياقات توافق هذه الأحاديث

وتقدم أنه تعالى لـما أمر الملائكة بالسجود لآدم امتثلوا كلهم الأمر الإلهى ، وامتنع إبليس من السجود حسداً وعداوة ، فطرده الله وأبعده وأخرجه من الحضرة الإلهية ونفاه عنها ، وأهبط إلى الأرض طريداً ملعوناً شيطاناً رجيماً

وقد قال الإمام أحمد : حدثنا وكيع . ويعلى ومحمد ابنا عبيد قالوا : حدثنا الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ٥ إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكى يقول : با ويله أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة ، وأمرت بالسجود فعصيت فلى النار » ، ورواه مسلم من حديث وكيع وأبى معاوية عن الأعمش به

ثم لما أسكن آدم الجنة التي أسكنها - سواء كانت في السماء أو في الأرض على ما تقدم من الحلاف فيه أقام بها وزوجه حواء عليهما السلام يأكلان منها رغداً حيث شاءا فلما أكلا من الشجرة التي نهيا عنها شلِبًا ما كانا فيه من اللباس ، وأُهبطا إلى الأرض ، وقد ذكرنا الاختلاف في مواضع هبوطه منها

واختلفوا في مقدار مقامه في الجنة ، فقيل بعض يوم من أيام الدنيا ، وقد قدمنا ما رواه مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً : « وخلق آدم في آخر ساعة من ساعات يوم الجمعة » وتقدم أيضاً حديثه عنه (وفيه - يعني يوم الجمعة - خلق آدم وفيه أخرج منها)

فإن كان اليوم الذى خلق فيه ، فيه أُخرج ، وقلنا : إن الأيام الستة كهذه الأيام فقد بين بعض يوم من هذه ، وفي هذا نظر ، وإن كان إخراجه في غير اليوم الذى خلق فيه أو قلنا : بأن تلك الأيام مقدارها ستة آلاف سنة كما تقدم عن ابن عباس ومجاهد والضحاك واختاره ابن جرير فقد لبث هناك مدة طويلة

قال ابن جرير : ومعلوم أنه خلق فى آخر ساعة من يوم الجمعة ، والساعة منه ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر ، فمكث مصوراً طيناً قبل أن ينفخ فيه الروح أربعين سنة وأربعة أشهر ، والله أعلم

وقد روى عبد الرزاق عن هشام بن حسان عن سوار خبر عطاء بن أى رباح أنه كان لما هبط رجلاه فى الأرض ورأسه فى السماء فحطه الله إلى ستين ذراعاً، وقد روى عَنْ ابن عباس نحوه ، وفى هذا نظر لما تقدم من الحديث المتفق على صحته عن أبى هريرة عن رسول الله ﷺ قال : « إن الله

خلق آدم وطوله ستون ذراعاً وإن ذريته لم يزالوا يتناقص خَلْقُهُمْ حتى الآن »

وذكر ابن جرير عن ابن عباس : إن الله قال با آدم إن لي حرماً سحبال عرشى فانطلق فابن لي فيه بيتاً فطف به كما تطوف ملائكتي بعرشي ، وأرسل الله ملكاً فعرفه مكانه ، وعلمه المناسك ، وذكر أن موضع كل خطوة خطاها آدم صارت قربة بعد ذلك .

وكان أول كسوتهما من شعر الضأن ، جزاه ، ثم غزلاه ، فنسج آدم له جبة ولحواء درعاً وخماراً

واختلفوا هل ولد لهما بالجنة شيء من الأولاد ، فقيل : لم يولد لهما إلا في الأرض ، وقيل : بل ولد لهما فيها ، فكان قابيل وأخته ممن ولد بها ، والله أعلم

وذكر أنه كان يولد له في كل بطن ذكر وأنثى ، وأمر أن يزوج كل ابن أخت أخيه التى ولدت معه والآخر بالأخرى ، وهلم جر]ا ، ولم يكن تحل أخت لأخيها الذى ولدت معه (١)

* * *

⁽١) بلفظه من البداية والنهاية للحافظ ابن كثير ، ص ٦٣ - ٨٥ .

خالئمة

وبعد هذه العجالة فى الرد ، فهل يمكن أن نجد شيئاً فى الكتاب يمكن أن نحيى صاحبه عليه ؟ نعم هذا فى الكتاب موجود .. لقد نقل الدكتور ما ينسف نظرية دارون (أو ما سماها الدكتور فكرة) فى التطور (ص ٣٩)

أما أهم ما فى الكتاب من كلام تكلم به الدكتور فهو ما ذكره عن أتباع الشيطان وعبدته فى (ص ١٥٠) وما ورد من بعض المزاعم التى يرددها عبدتهم ولا سيما وقد ظهر فى كثير من دول العالم (ومنها مصر) من يسمون أنفسهم بعبدة الشيطان ، ولهم طقوس تعبد لإبليس ، فلم ينس الدكتور أن ينبه على غبائهم وغباء إبليس فى ذلك وتناقض إذ اختار طريق الغواية والإغواء والذلة .

وقد عقد فصلاً في الكلام على هذا المخلوق اللعين (إبليس) وجمع عدة صفاتٍ له من آيات القرآن (ص ١٨١) فهو عدو موسوس فتان مبين حذول ، يدفع حزبه إلى السعير كذاب فاجر يزين الباطل ليبدو حقاً ، يدفع للجريمة ، كفور غرور . يكيد ويلقى بالغفلة ويقسى القلوب ، ويقود الأبناء على آثار آبائهم من أهل النار ... إلخ ، هذه الصفات التي جمعها الدكتور من نصوص الوحى ، ثم أتبع ذلك بيان حال الشياطين من أتباعه وذريته

ثم ختم الكتاب (ص ١٨٥) ببيان حال شياطين الإنس من مفكرين وساسة وحكام وأذناب وطواغيت و (هلافيت) وأسدى النصح في آخر كتابه للأمة كي لا يغرها الشياطين .

ونحن بدورنا ننصح الدكتور ولعله يستجيب ويعلن التبرؤ مما كتب في كتابه من أن آدم مولود لأب وأم ، وأن البشر قبله بملايين السنين ، وأنهم كانوا بغير أسماع ولا أبصار ولا أفئدة .. والتفرقة غير الصحيحة بين البشر والإنسان .

نحن ننصح الدكتور بألًا يقدم على التفسير بالرأى بمعزل عن نصوص الشنة الصحيحة ، والآثار القوية عن الصحابة والتابعين

نحن ننصح الدكتور ألا يعتمد على مجرد اللغة ، وعلى مجرد الأحافير لفهم النصوص ، فستبقى النصوص . وتنتهى الأحافير ، وتأتى أحافير جديدة بشىء جديد ، فماذا لو أولنا النصوص اليوم بما يتفق وتلك الأحافير ، وجاءت أحافير الغد بما يُنَاقض ذلك ، فماذا يكون مصيرنا ؟؟

لعل الدكتور يراجع نفسه ، فكما عهدنا عنه رجَّاع إلى الحق

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

恭 恭 恭

المصَادِرُ وَالْمِرَاجِع

- ١ الإحكام في أصول الأحكام : للآمدى ، تعليق الشيخ عبد الرزاق عفيفي طبعة مؤسسة النور - الرياض
- ٢ إشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول : للشوكاني طبعة مصطفى الحلبي بمصر
 - ٣ البحر المحيط: لأبي حيان الأندلسي طبعة دار الفكر بيروت
- ٤ -- البداية والنهاية: للحافظ عماد الدين بن كثير الدمشقى طبعة دار الريان
 - ه البرهان في علوم القرآن : للزركشي طبعة دار المعرفة ببيروت
 - ٦ تاريخ أبي زرعة : الرازى طبعة مجمع اللغة العربية دمشق
- ٧ تفسير التابعين : لمحمد عبدالله الخضيرى رسالة دكتوراه مقدمة إلى
 جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية عام ١٤١٥ هـ
- ٨ تفسير الطبرى: المسمى جامع البيان فى تأويل القرآن طبعة دار الكتب العلمية ببيروت
- ٩ تفسير القرطبي المسمى الجامع لأحكام القرآن طبعة دار الكتب
 العلمية ببيروت
- . ١ تفسير ابن كثير: للحافظ ابن كثير الدمشقى طبعة مكتبة دار التراث.

- ١١ التوقيت في المعاملات : رسالة ماجستير مقدمة لجامعة أم القرى عام
 ١٤١٨ . لعبد الله بن حسين الموجان
- ١٢ خلق أفعال العباد: الإمام أبى عبدالله محمد بن إسماعيل البخارى :
 صاحب الصحيح طبعة مكتبة التراث الإسلامى
- ۱۳ سنن الترمذى : لأبى عيسى محمد بن عيسى الترمذى طبعة دار
 الكتب العلمية ببيروت .
- ١٤ سنن أبى داود : لأبى داود السجستانى ، نشر مؤسسة التاريخ العربى .
- ٥١ سنن ابن ماجه : تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي نشر المكتبة الفصلة ، مكة
 - ١٦ سنن النسائي : بترقيم أبي غدة بيروت
- السنة: الإمام عبدالله بن الإمام أحمد بن حنبل المطبعة السلفية مكة .
- ١٨ شرح العقيدة الطحاوية : لابن أبى العز الحنفى طبعة المكتب الإسلامي الطبعة السابعة
- ١٩ شرح القصيدة النونية . لأحمد بن إبراهيم بن عيسى طبعة المكتب الإسلامي
- ٢ شرح كتاب التوحيد: من صحيح البخارى ، للشيخ عبدالله الغنيمان
 طبعة مكتبة لينة بدمنهور
- ٢١ شرح الكوكب المنير: لابن النجار الفتوحى طبعة جامعة أم القرى مكة

- ۲۲ صحیح البخاری مع فتح الباری: مصور من طبعة المطبعة السلفیة –
 دار المعرفة بیروت
- ٢٣ صحيح مسلم : تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي نشر المكتبة الفيصلية مكة
- ۲۲ فتح الباری شرح صحیح البخاری : لابن حجر العسقلانی طبعة
 دار المعرفة بیروت
- ۲۰ مجمع الزوائد ومنبع القوائد: لنور الدين الهيثمى الحافظ -- طبعة دار
 الكتاب العربى بيروت لبنان
- ٢٦ مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية: جمع عبد الرحمن بن قاسم التوزيع دار الإفتاء بالرياض
- ٢٧ مختصر الصواعق المرسلة : لابن القيم ، للموصلى مكتبة الرياض
 الحديثة الرياض
- ٢٨ مسئد الإمام أحمد : ترقيم الميمنية دار الكتب العلمية بيروت .
- ٢٩ المستصفى : للغزالى ، مصور من الطبعة الأولى للمطبعة الأميرية ببولاق .
 - ٣ المسودة في أصول الفقه: لآل تيمية مطبعة المدنى بالقاهرة
- ٣١ الموافقات في أصول الشريعة لأبي إسحق الشاطبي نشر المكتبة التجارية الكبرى – القاهرة .

فرس (لكتاب

الصفحة	الموضوع
٣	الإهداء
٥	القدمة
٩	التمهيد
11	المبحث الأول: الإسرائيليات
١٣	الإسرائيليات وسبب وجودها في كتب أهل الإسلام
۲١	المبحث الثاني : السنة واللغة
77	اللغة
79	المبحث الثالث : التأويل
٣١	التأويل الفاسد
30	المبحث الرابع : الأحافير والوهم
٤١	الفصل الأول : آدم بين الحقيقة القرآنية ووهم الكتاب
٥٤	المبحث الأول عقيدة المتكلمين
٤٩	المطلب الأول : مسألة الحوادث وخلق الزمان
٥.	ما هو الزمان
08	المطلب الثاني : كلام الله تعالى
٥٧	المطلب الثالث : التوقيف في باب الصفات
11	المطلب الرابع : التأويل
71	الخلق قبأر التسوية

لصفحة	الموضوع
٦٣	البشر عند الدكتور قبل التسوية
٨٢	رفض إبليس السجود
٧٠	الجنة
٧٢	المعصية والسوأة
٧٢	معرفة الخليقة بها ,
٧٥	المبحث الثاني : الأحاديث والآثار التي في الكتاب
۸١	عوج بن عنق
٨٥	المبحث الثالث : اللغة والاشتقاق
۸٧	الإنسان – البشر
٨٩	البرهان اللغوى
٩.	اللغة
9 7	الاشتقاق
90	الفصل الثاني وقائع القصة
9 ٧	باب خلق آدم عليه السلام
9.7	الحلافة في الجنة التي دخلها آدم عليه السلام
371	احتجاج آدم وموسى عليهما السلام
18.	الأحاديث الواردة في خلق آدم
١٤٣	ه الحاتمة
150	ه فهرس المصادر والمراجع
164	ه فهرس الموضوعات

رقم الإيداع بدار الكتب المصوية ١٦ ١٥٥ / ١٩٩٨

د اراليصر للطب باعد الاست بالمير ٢- شتاع متساس شنبرا التسامرة الرقم البريدي - ١١٢٣١

كلمة الناسث

قاعدة ذهبية أصيلة تلك التي أرساها العلماء الفقهاء من قبل ، ومازالت تُلقى بظلالها الطبية على الأجواء العلمية في كل مكان و الخلاف في الرأى لا يفسد للود قضية ، ، وذلك لإثراء الفكر ، وتحريك الأوى ، وإعمال العقل ، وتصبة المواهب . . ولكنَّ إثراء الفكر وتحريك الرأى وإعمال الفقل لن يجد له مكانًا على الساحة الإسلامية العام النصوص القرآبية الصريحة ، والتوابت النبوية الصحيحة . . ولقد كان الصحابة الأجلاء - وبين ظهرانيهم رسول الله يتلاقح - يقفون عند بعض القضايا المطروحة يَدُلُون فيها بِدَلُوهم ، ويدون فيها بِدَلُوهم تني إذا ثبت لديهم أنه الوحى أجموا السنتهم ، وتواروا عند ذلك حياء وخجلا رضوحًا للحكم، والمستلامًا خبر الوحى في لا يوضون حتى يحكموك فيها شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حربًا ما قضيت ويسلموا تسليقاً في الفسهم حربًا .

وهكذا فعل التابعون وتابعو التابعين والأتمة الأعلام من بعدهم ، فقد كانوا يقفون عند النص القرآني الصريح موقف الإذعان والاستسلام فلا يتجاوزونه ، وذلك عن فهم ووعى ، وعلم ودراية ، فقد تسلحوا يعدّرة الفسر ، وعرفوا المقاصد الشرعية ، وأدركوا سر التشريع لعلاج أدواء الأمة ، وصلاح أحوال الرعية .. وما من إمام من الأتمة الفقهاء إلا وكان لسان حاله : وإذا صح الحديث فهو مذهبي .. وإن رأيتم كلامي يوافق الكتاب والسنة فاعملوا به ، وإن رأيتم كلامي يخالف الكتاب والسنة فاعملوا بالكتاب والسنة واضربوا بكلامي عرض الحائط ، تقديشا للفضدرين الأساسيين للتشريع : الكتاب والسنة .

وهذا الكتاب و آدم .. أبو البشر و لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ عبد الله بن حسين الموجان الذي يود في على كتاب الأستاذ الدكور عبد الصور شاهين في كتابه وأبي آدم .. قصة الحليقة بين الأمطورة والحقيقة ،. . وهو الكتاب الذي كانت له أصداء واسعة في الأوساط الأزهرية ، وردود فعل مدوية في على الأوساط الأزهرية ، وردود فعل مدوية في علماء كبار لما اشتما عليه من آراء ونظريات اجبعد فيها الدكور عبد الصبور شاهين .. سواء أعطأ أن أصاب . والذي نعلم عن الدكور عبد الصبور شاهين .. سواء أعطأ أن أربل بما آثاه الله من علم ، وما وهبه من معوفة ، وما أنهم به عليه من ملكة العبير ، وسلاسة الصياغة قد أثرى الساحة الإسلامية بكثير من علمه الغزير ، وجهده الذعوى المشكور ككاتب متمرس يحتل أبرز الزوايا ، أثرى الساحة الإسلامية بكثير من علمه الغزير ، وجهده الذعوى المشكور ككاتب متمرس يحتل أبرز الزوايا ، ومعاضر مخضره يسيطر على الساحات والمدرجات ، وقفيه لغرى عبد الميا فلا تستطيع أن تقلت منه .. ولكن الدكور عبد الصبور شاهين مناهن ولكن الدكور عبد الصبوح المناهن وقفية بظهر فيها المخ جبا وعندها يكون لزامًا على أقرائه من الملماء أن يقذو ماجاء في كتابه من شامين كهذا بيضاء من وأجمع عليه العلماء . وأجمع عليه العلماء .. أبد تحاب عليه العلماء ، وما ورد فيه من آراء لا تتفي من ما صطلح عليه الفقهاء ، وأجمع عليه العلماء .. ثبة تحاج إلى إيتناء إلى الإيتناء عليه العلماء ، وأجمع عليه العلماء .. ثبة تحاج إلى إيتناء وأجمع عليه العلماء ..

إن فضيلة الأستاذ الشيخ عبد الله الموجان - الذي ينحدر من أسرة عريقة درست الفقه ، واشتغلت بالعلم ، وأفت حياتها في البحث والتحقيق - تربطه بالدكتور عبد الصبور طبقين علاقات طبية ، فقد جمعهما من قبل جلسات وجلسات في مكة والقامرة كان لها أبرز الأثر في نفسيهما ، ورغم أن الحلاف بين الرجلين في قضايا أساسية إلا أن فضيلة الشيخ عبد الله الموجان لم يفته في رده على الدكتور عبد الصبور شاهن أن يتصفه في عدة قضايا سجلها له ، كان أهمها أن الدكتور عبد الصبور في كتابه قد نسف نظرية و داروين » ، وأنه قد أثبت أن كل الجهود العلمية حتى الآن تُنصّبُ على معارضة وداروين » فيما ذهب إليه ، وأن نظريته لا تعنى شيئًا في مجال البحث عن أصل الإنسان .

وما لا أستطيع أن أغفله أننى حينما أخطرت الدكتور عبد الصبور أن هناك أكثر من رد على كتابه ، وأننا قد اخترنا رد فضيلة الشيخ عبد الله الموجان لجديته وخلوه من الغرض إذا بالدكتور يرحب برد الشيخ الموجان على أن يكون له حق التعقيب .. ويقول : لحن مع الحق .. عشنا من أجله .. ونحوت عليه .. والله تعالى يقول الحق وهو يهدى السبيل .. وإلى صفحات الكتاب .

الم الم المال